

V 33

177

بديع المماني في شرح عقيدة الشيباني ، تأليف محمد بن
عبد الله بن عبد الرحمن ، ابو الفضل ، نجم الدين (٨٣١ -
٨٧٦ هـ) . بخط محمد حسين بن عمار الفارسي ، ٢٦٨ هـ
٣٨ ق ١٨ ص ٥١٦ ر ٥١٦ × ١٦ سم

$$\frac{261}{1} \text{ م}$$

نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ١ - ٣٨) ، خطها نسخ

الاعلام ٧ : ١١٦ ، هدية المارفين ٢ : ٢٠٧

١ - أصول الدين أ - ابن قاضي عجلون ، محمد بن عبد الله

٨٧٦ هـ - بد الناسخ ج - تاريخ

النسخ .

العقيدة الشيبانية ، نظم محمد بن الحسن بن فرقد ، من

موالي بن شيبان ، ابو عبد الله (٣١ - ٨٩٠ هـ) .

كتبت سنة ٢٦٨ هـ .

٣ ق مختلف المسطرة ٥١٦ ر ٥١٦ × ١٦ سم

$$\frac{261}{2} \text{ م}$$

نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ٣٨ - ٤٠) ، خطها نسخ

الاعلام ٦ : ٣٠٩ ، الازهرية ٣ : ٣٢٣

١ - أصول الدين أ - الشيباني ، محمد بن الحسن

٨٩٠ هـ - بد تاريخ النسخ .

ملفوظ

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or name, appearing as "الکافی" (Al-Kafi).

في القدر

الحمد لله

بدیع الجمالی فی شعر

قد دخلت هذه النسخة المباركة

المسماة بصفحة الشيباني في ملك

الحقیر کی عزت خانم علیہ السلام

فصل المرحوم كسبه

الكتاب في

البرق


شرف

وما

۱۰۰

می

جہاد کی



78



3

قصه

ہیں صلیو



ف. ۱۰۰

22/11/18

فد خلعت هفه الشفخ المبارك

مسألة بقتية السيام في ملك النعمان

بیا ابد اھیم اید اھ اید

للمادة صفة الكيفية ملك العقل

ایہا ابراہیم امی اے (پس خلیوز قطع سنہ ۱۱۱۱ھ)

بدیع المعانی فی شرح
عقد السیاحی -

بدیع لطیفی فی

$\overline{0.39}$
 $\swarrow 17 \times 0.10$
 $\cdot 0.157$

قد

۱۲۹

۱۱۱

نجل المرحوم السيد محمد

المواظبة

البرع سابقا

2

سید

في

جمادی

17

179

سنة ١٢٠٠

٨٤

الله اعلم

یہ ۱۰۰۰ روپے

n^o 6

7/27/19
2/9/19

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات
اسم الكتاب ملحقات الحاشية في شرح عقيدة الفرق رقم ٩٦١
اسم المؤلف _____
تاريخ النسخ ١٩٦٨
عدد الاوراق ٢٨
ملاحظات (فقده لغيره)
محرر

کفایت

215

2-5

25
لنظروا
فيها
في القطار



قد دخلت هذه السفينة المباركة
للسادة بقتية الكيا في ملك العفة
ابن ابراهيم امين الله ابن قلوب قطع سنة ١٢٤٠



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله سبحانه
من المنة عن شوايب النقص منفرد بصفات الكمال تميز عن
سواه احمد حمد يوافي نعمه ويكافي مزيده واشكره اذ الهنا فحيده
وتجيده وتظيمه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
وشهد ان محمدا عبده ورسوله اكرم نبي ارسله صلى الله عليه وسلم
وعلى آل اطهار واصحاب المنتخبين الاخيار وعلى سائر الانبياء
والمرسلين صلوات وسلاما داعين الى يوم الدين فان اعظم
العلوم واعلاها واقواها حجة واجلاها علم اصول الدين المسمى
بعلم الكلام الباحة عن ذات الصانع وماد من صفات الجلال
والاكرام وان مما الف فيه القصيدة الفايفة المباني المعروفة بقصيدة
الشيبياني فمد الله روحه بروحه واسكنه في جنه جمع فيها
غزير فوائد ودور الادراك وقد اعتنا بحفظها من اولي العلم
واشهره فيما بينهم استلها نار على ظلم واحتاجوا الى تاليف
شرك يفصل بجمالها ويحل ملفتها ويوضح مشكلاتها فدعاني
الى ذلك من لا يجوز مخالفتهم ولا يوسع في رددهم ومد افقهم
اسعدهم الله تعالى في الدنيا والاخرة واسبع عليهم نعمه ظاهرة
وباطنة فوضعت بعد الاستخاره شرحها يكون انشاء الله

واحبنا

وبه
الحمد لله الذي هدانا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله سبحانه
من المنة عن شوايب النقص منفرد بصفات الكمال تميز عن
سواه احمد حمد يوافي نعمه ويكافي مزيده واشكره اذ الهنا فحيده
وتجيده وتظيمه واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له
وشهد ان محمدا عبده ورسوله اكرم نبي ارسله صلى الله عليه وسلم
وعلى آل اطهار واصحاب المنتخبين الاخيار وعلى سائر الانبياء
والمرسلين صلوات وسلاما داعين الى يوم الدين فان اعظم
العلوم واعلاها واقواها حجة واجلاها علم اصول الدين المسمى
بعلم الكلام الباحة عن ذات الصانع وماله من صفات الجلال
والاكرام وان مما الف فيه القصيدة الفايفة المباني المعروفة
بعقيدة الشيبياني فمد الله روحه بروحه واسكنه في جنه
جمع فيها غزير فوائد ودور الادراك وقد اعتنا بحفظها من
اولي العلم واشهره فيما بينهم اشتها نار على ظلم واحتاجوا
الى تاليف شرح يفصل بجمالها ويحل ملفتها ويوضح مشكلاتها
فدعاني الى ذلك من لا يجوز مخالفتهم ولا يوسع في رددهم ومد
اسعدهم الله تعالى في الدنيا والاخرة واسبع عليهم نعمه ظاهرة
وباطنة فوضعت بعد الاستخاره شرحها يكون انشاء الله

افيا بل اراد مع اعترافي بالقصور واني لست في هذا المقام وقصد
فيه الايضاح من غير املال واختصار من غير اخلال والسؤال
من الله الكريم ان يوفقنا من فضله للصواب وان
يجعله وسيلة الى رضاه وان يصدف قلوبنا عن التعلق بمن
عداه وحين كان هذا الشرح فيما ظهر لنا اول شرح الفقه عليها
مع وفاية يحل مقاصدها وابرار المعاني المستكنة لديها
ناسبه ان ليتم ابدع المعاني في شرحه عقيدة الشيعياني
نفع الله به وجعله خالص الوجه الكريم ان الله جواد كريم رؤف
رحيم ولنقدم على الكلام في شرح ابيات العقيدة ثلاثة فوايد الاولي
ذكر اصول الدين تعريفات منها انه علم ويبحث فيه عن ذات
الله تعالى وما يجب له وما يمتنع من الصفات واحوال الممكنات
والمبدء والمعاد على قانون الاسلام وبعد انه يسمى بعلم الكلام لا
مباحثته كانت مصدره بقولهم الكلام في كذا وكذا والان اشهد
خلافات فيه كانت مسئلة كلام الله تعالى انه قديم او حادث ولا هم
يورث قدره على الكلام في تحقيق الشرحيات والزام الخصم وذكر
لذلك وجوها اخر وفيما ذكرنا كفايه انشاء الله تعالى

الثالثة ان هذا العلم اشرف العلوم لانه اساس الاحكام يد
الشريعة وراس المعامل الدينية ولكون معلوماته العقائدية

السلامة

الاسلاميه وغاية الفوز بالسعادة الدنيوية والدينية وبه
وما نقل عن بعض السلف من الطعن فيه والمنع عنه قائما
هو لمن ليس له قدم صدق في مسالك التحقيق فتوجهي الى
الارتباب والشك كما اشار اليه البيهقي في شعب الايمان
والا فكيف يمنع عما هو اصل الواجبات واساس المشروعات
والاشتغال به من فروض الكفايات وقد كانت الصحابة
والتابعون رضي الله عنهم لصفاء عقايدهم ببركة صحبة النبي
صلى الله عليه وسلم وقرب العهد بزمانه ولقلة الوقائع و
الاختلافات وتمكنهم من التوجه الى ثنقات مستغنين عن
تدوين هذا العلم وترتيبه كما كانوا مستغنين عن تدوين غيره
من العلوم الى ان حدثت الفتن بين المسلمين وحصل البغي على
ائمة الدين فظهر اختلاف الاراء والميل الى البدع والاهواء
فاشتغل العلماء بالنظر وتمهيد القواعد ويراد المسائل بادلها
والشبه باجوبتها وتبين المذاهب والاختلافات وتنا
بع الناس على ذلك الى هذه الاعصار يبرزون فوايد اللطيفة
والمباحث الشريفة فان العلوم منح الاهية وفوق كل ذي
علم عليم وزقنا الله علما نافعا يرضى به عنا فان فضله تعالى
عظيم ومشرعهم وهذا اول الشروع في الكلام على ابيات

على أبيات القصيدة قال الناظم رحمه الله تعالى ورضي الله تعالى عنه
ساحد ربي طاعة وعبادة وانظم عقدا في القصيدة او حدا
يدبحده الله تعالى للحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه و
وسلم انه قال لكل ذي بال لم يبد فيه بجد الله فهو اجزم و
الاجزم يحيم بجمه وذل معناه مقطوع البركة والحمد هو الوصف با
الجميل على جهة التعظيم سواء كان في مقابلة نعمه ام لا بخلاف الشكر
فانه لا يكون الا في مقابلة نعمه يتقيد الحمد باللسان والشكر قد
يكون بالقلب والجوارح قال الله تعالى اعملوا ال داود شكرا وقال
الشاعر افادتم النعماء من ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبان
وفي ادخال المضاف على فعل الحمد ين المحضوص للفعل بلا استقبالة
منافسة من جهة ان التقيس في هذا المقام ايجاد الحمد لا الاخبار
بانه سيوجد التهمة الا ان يعتنى به فيقال قد تاتي السين
للاستمرار والاستقبال كما ذكر ذلك في مواضع منها قوله
تعالى سيقول السفهاء من الناس وعلى احد مفسرين
وان انكر بعضهم في سائر
واشهد ان الله لا رب غيره تفرق ما بالبقاء و تفرقا
هو الاول المبدى بغير بداية واخرض يبقى مقبلا مؤيدا
سميح بصير عالم متكلم قد يرعي العالمين كما بدا

مريد

مريد اراد الكائنات لوقتها قديم فانشاء ما اراد ووجدا
ثني بكلمة الشهادة التي عليها مبني الاسلام وفيها النجاة في
الداوين لا شئما لها على التوحيد وهو اصل عظيم في معرفة الله عز
وجل ولا مرتبة اعلا منه قال الله تعالى والاعمال واحد لا اله الا
هو الرحمن الرحيم ثم ذكر الناظم الله تعالى صفات منها البقا وهو صفة
الله تعالى زايدة على ثبوتها كما قاله الشيخ ابو الحسن الاشعري و
اتباعه وان كان غيرهم قد تفاها فالله تعالى باق ببقاء قائم بذاته
كما في سائر الصفات والخلاف انما هو في كون البقا صفة بثبو
تية زايدة على الذات اما كونه تعالى باقيا محل وفاق بمعنى
انه واجب الوجود فيما لم يزل مستمر الوجود فيما لا يزال ومنها صفات
ازليتان قائمانان بذاته تعالى مستعدتان لادراك المسمو
عات والمبصرات اذ راكنا ما الاعلى طريق تأثر الحاسة و
وصول هواء ومنها العلم وهو صفة ازلية قائمة بذاته
تنكشف المعلومات عند تعلقها بها ومنها الكلام
وهي صفة ازلية قائمة بذاته تعالى يعبر عنها بالنظم
المعجز المسمى بالقرآن وسياتي الكلام عليه مبسوطا ان
شاء الله تعالى ومنها القدرة وهي صفة ازلية قائمة
بذاته تعالى تؤثر الممكنات عند تعلقها بها ومنها الارادة

بالعرش الجسيم العظيم الذي من فوق السموات وليس المراد
بالاستوى معناه الحقيقي الذي هو الاستقرار والجلوس لأن
هذا من خواص الاجسام والله تعالى منزّه عن ذلك
بل اختلف اهل السنه في معناه على قولين احدها التاويل
ونقل عن الاكثرين فعلى هذا المراد بالاستوى الا
ستيل او يعود هذه المعنا الى القدره اى استوى
على العرش الذي هو اعظم المخلوقات وبالاستيلاء
عليه يكون مستوليا على الوجود الجود باسره تقول
استوى الامر لرئيد اذ كبر له وصار مستوليا عليه
قال الشاعر قد استوى لبشر على العراف من غير سيف ودم
مهرافي والقول الثاني انا نقوض امر معنا الى الله مع
اعتقادنا انه تعالى منزّه عن الجبره متعالى عن الجسميه
وهذا الطريق اسلم لكن الاول احكم ويروى كل من هذين
القولين عن الشيخ ابوالحسن الاستحري ويجرى هذا الخلاف
في جميع ما ورد من الايات والاحاديث التي تمنع اجزا
بها من ظواهرها كقوله تعالى يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ وَيَمْسِكُ
وَجْهَ رَبِّكَ فَمَنْ أَوَّلُ قَالَ المراد باليد القدره وبالوجه
الوجود ونحو ذلك من التأويلات اللاديقه بمجلال الله
تعالى

تعالى الموافقه لما دلت عليه الأدلة العقلية على ما
ذكر في كتب التفسير وشرح الحديث سلوكا للطريق الأحكام
الموافق للوقف على قوله تعالى وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا
اللَّهُ والراسخون في العلم وهذا مذهب الخلفه من لم
يؤل نقوض علمها الى الله تعالى مع الجزم بالتنزيه بالمتنزه
والتقليد واعتقاد عدم ارادة الظاهر جزيا على طريق
اصول الاسلام وهذا هو مذهب اكثر السلف ولهذا
يقفون على قوله تعالى وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ
ثم يبتدون والراسخون في العلم يقولون انما به كل
من عند ربنا وقد روي البيهقي بسنده ان
رجلا جاء الى الامام مالك فقال يا عبد الرحمن على
العرش استوى كيف استوى قال فاطرق امام ما
لك راسه حتى علاه الى خصا ثم قال استوى غير مجهول
والكيف غير معقول والايمان به واجب والسؤال
عنه بدعه وما اراك الا مبتدع فامر به ان يخرج عنه
نقل نحو هذا الكلام من غير الامام مالك رضي الله عنه
ايضا ومعنى قوله الاستوى غير مجهول الوجود لان الله
تعالى اخبره وخبره صدق يقينا لا يجوز الشك فيه



التبعية فلو كان الله تعالى حال في شيء لكان مفتقرا الى ذلك
 الشيء ضرورة افتقار الحال الى المحل والله سبحانه وتعالى
 منزّه عن الافتقار والحاجة لان ذلك ينافي كونه واجبا لذاته
 فذلك عقبه الناظم بقوله ولم يزل غنيا الى آخره والسرد
 الدائم ثم اتى الناظم بكلام جامع التزيينات فقال وليس كذلك
 الله شيء ولا له شبيه الى آخره والفرق بين المثل
 والتشبيه ان المثل هو المماثلة في الماهية كزيد وعمر
 فانها مشتركات في ماهية الانسان والتشبيه هو المماثلة
 وكه في الكيف كالانسان الاسود والفرس الاسود المتشابه
 ولكن بينا الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وفي الكاف الداخلة
 على لفظ المثل في قول الناظم وليس كذلك الله شيء كلام في
 قول الله ليس كمثله شيء فمنهم من جعلها زائفة لتام الكلام
 بدونها ومنهم من قال ليست صله وهو احسن وان كان
 الاول اشهر وبيان ذلك مذکور في الكتب المبسوطة نظم افردا
ولا عين في الدنيا تراه لقوله سولي المصطفى اذا كان بالقرى
 اشار بذلك الى مسألة روية الله تعالى بالابصار في حال
 اليقضا وفيه الجواز قولان للشيخ ابي حسن الاشعري حكاهما
 القشيري احدهما الجواز ولهذا اختلفت الصحابة رضي الله
 عنهم

٨ عنهم في روية النبي صلى الله عليه وسلم ليلت المعراج وهو
 دليل الجواز اذا الحال لا يختلف فيه والثاني المنع قال
 القشيري وغيره هو المذهب الصحيح لقوله تعالى لا تدركه
 الابصار فان الجمهور حملوه على الدنيا جمعاً بينه وبين الأدلة
 الدالة على الرواية في الآخرة كما سياتي واختلاف الصحابة
 رضي الله عنهم انما كان في روية النبي صلى الله عليه وسلم وليس
 الكلام فيها فقول الناظم لا عين في الدنيا تراه يحتمل ان يريد به
 نفي الوقوع مع ثبوت الامكان فيكون موافقا للمقول الثاني
 ثم استثنى الناظم من ذلك سيدنا محمد وسوا الله صلى الله عليه
 وسلم بقوله المصطفى ^{سولي} يعني فانه راي الله سبحانه وتعالى
 ليلة المعراج وقد اختلفت الصحابة في ذلك كما تقدم
 قريبا فانكرت عائشة رضي الله عنها انه رآه بالعين و
 قالت من زعم ان محمدا راي ربه فقد كذب وقال سلبا
 حين سئلها عن ذلك لقد شعري مما قلت ثم قرأت لا تدركه
 الابصار وهو اللطيف الخبير ^{هو يدرك كالمصداق} وقولها لقد شعري معناه قام
 من القرع لكوني سمعة ما لا ينبغي ان يقال وهي كلمة تقولها
 العرب عند انكار الشيء وقال جماعة بقول عائشة رضي الله
 عنها ووردة البخاري تدل على ان الرواية انما كانت با

بالقلب وذكر اخرون ان الرواية كانت بالبصر وممن قال
 به ابن عباس رضي الله عنهما كما صحته الرواية عنه قال في شرح
 مسلم فيجب لمصير الى اثباتها وبسط ذلك وعلى هذا المذهب
 جرى الفاظ وعقبه بقوله اذ كان بالقرب افراد وليس المراد
 قرب مكان وانما المراد بقربه من الله اعظم منزلته وتشريف
 رتبته وسياتي الكلام على الاسرار على ذلك
 ومن قال في الدنيا براه بعينه **فذلك زندقية طغي وتمردا**
 وخالف كتب الله والشرع **وزاغ عن الشرع الشريعة احدا**
 وذلك ممن قال في الدنيا **يرى وجهه يوم القيمة اسوا**
 انكر الناظم على من ادعى انه راي الله سبحانه وتعالى في الدنيا
 بعينه ونقل جماعة الاجماع على انها لا تحصل الدنيا في الدنيا قال
 الشيخان ابو عمرو وابن الصلاح وابو شامة انه لا يصدق
 مدعى الروية في الدنيا يقضه فانه شيا منعه منه موسى ^{عليه السلام}
 عليه السلام واختلف في حصوله لنبينا محمد صلى الله عليه
 وسلم كيف يسمع به الى من لا يصل الى مقامهما هذا مع
 قوله لا تدركه الابصار وقال الجمهور حملوه على الدنيا كما
 سبق هذي في وقوعه واما جواز فهم خلاف سبق قريبا
 وعن الامام مالك انه قال انما يراى الله لانه باق ولا يرى

الباق

الباق بالغاي فاذا كانوا في لخرة ووزقوا ابصارا باقية
 فيروى بالباق بالباق وهو كلام حسن وقد نسب الناظم مدعى
 الروية في الدنيا بالبصر الى الزندقة ومخالفة كتب الله
 تعالى والرسول وغير ذلك مما صرح به وهذا يحتاج الى نقل معتد
 يساعده فان باب التكفر صعب لصعوبة الغلط فيه فان
 ادخال الكافر في الملة واخراج مسلم منها عظيم في الدين ولهذا
 قال بعض المحققين كما نقله القاضي عياض الخطابي ترك
 الف كافرين من الخطابي سفك محبة من دم مسلم ولا
 وقال عليه الصلوة والسلام فاذا قالوها يعني الشهادة فقد
 عصوا مني وما هم الا بحقها وحسابهم على الله والعصمة في
 مقطوع بها مع الشهادة فلا ترتفع الا بقاطع انتهى وقد ذكر
 هذه المسئلة الشيخ ابوبكر الكلاباذي في كتابه المتعرف ولم ينب
 مدعى الروية في الدنيا بالكفر غير انه قال لا تقلم احد من الشيخ
 ادعاها ولاورد ذلك في الحكايات الصحيحة عن احد منهم
 الاطائف لم يعرفوا باعبانهم ثم نقل ان المشايخ اطلقوا على
 تضليل مدعيها وتكذيبه وصنفوا بذلك كتباً ورسائل
 ورعوا ان من ادعى ذلك له واقره شيخ علا في الدين القفوي
 في شرحه على ذلك **وقال** وان صرح عن احد من المعبرين

في الكلام على الاسرار في سورة النجم
 وذكر المكي في تفسيره في سورة النجم
 هذا بالنسبة لغيره من الروايات

وقوع ذلك وحسن تأويله وذلك لان عليات الاحوال تجعل
الغائب كالشاهد حتى ان اكثر اشتغال بشيء واطال انتظاره
يضير كانه حاضر بين يديه وهذا معلو لكل احد وعلى هذا
يجعل ما نقل عن بن عمر رضي الله عنهما انه كان يطوف حول البيت
فلم عليه انسان فلم يرد عليه فشكاه الى عمر رضي الله عنه
لعلمك ان ترى الله في ذلك المكان وهذا يدل على انه يتوقف
في زمان دون زمان ومكان دون مكان وساق القونوي
في هذا المقام قول اهل المعاني في وجه الالتفات عن الغيبة
الى الخطاب في قوله تعالى مالك يوم الدين اتألف تعبد واتيالك
لستعين ان العبد اذا ذكر الحقيق بالحمد من قلب حاضر
الى ما ذكره وهذا ملخص كلام التعرف وشرحه وليس
فيه نصريح بالكفية بالروية في الطبقات الكبرى للشيخ تاج الدين
تشتمل على تحقير التجلي كلما يتعلق بمسئلتنا هذه حكى الشيخ
تاج الدين انه وقع بينه وبين الشيخ العارف قطب الدين
اردبيلي وحاصله ان الشيخ قطب الدين قال في الغرر بين
روية الله تعالى بالبصر في الدنيا وبين الروية انه في الا
خرة معلوم الوقوع للمؤمنين وفي الدنيا لم يثبت وقوعه الا
لنبي صلى الله عليه وسلم وبعض ذوى المقامات العلية هذه

عبارة

عبارة وذكره ذلك في ترجمته الشيخ ابي تراب البخشي
قال الاقدام على التكفير يدعو الروية صعب نعم قال
الكواشي في تفسيره في سورة النجم ومعتقد روية الله تعالى
هنا بالعين لغير محمد صلى الله عليه وسلم غير مسلم وقال الشيخ جمال
الدين الاردبيلي في كتابه الانوار في فقه امامنا الثاني
رضي الله عنه ولو قال اني ارا الله عيانا فهو كافر قال ويكلمين
شفاها كفر انتهى هذا ما يسميه الله تعالى في هذا البحث والله
اعلم بالصواب ولكن يراه في الجنان عباده **فائدة** كما صرح
في الاخبار يرويه مسندا قد دل في الكتاب السنة على روية
المؤمنين الله في الدار الآخرة واما فك قوله تعالى وجوه
يَوْمَئِذٍ نَاطِرَةٌ اِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ واما فك قوله صلى الله عليه
وسلم انكم ستؤمنون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر والمراد بهذه
الروية انه تعالى ينكشف لعباده المؤمنين في الآخرة بما
انكشف البدر المبرور انه تعالى بمعنا انه يحصل لنا علم
بذاته نسبة ذلك العلم بالبدر المبرور بعد رؤيته الى العلم
به قبل رؤيته من غير اقسام وايصال شعاع ومن غير حواجة
لاستماله هذه الامور في حق الله تعالى فالتشبيه الرفع
في الحديث المذكور ليقين الروية لا سراى الله تعالى عن ذلك

علوا كبيرا وانما خصصنا بالرواية للمؤمنين لان العاصي ان الكفار
لا يرونه لقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ مجبورون ولقوله
للذين احسنوا الحسنى وزيادة قال الجمهور المراد الحسنى الحسنة
وبالزيادة الرواية كما رواه مسلم سرفوعا ولم يقيد الناظم بالمؤمنين
لكنه اراء ذلك بقريته قوله في الجنان عباده وايضا قد يفهم
من اضافة العباد الى الله تعالى اضافة تشريف فاراد
بالعباد المذكورين الذين ثبتت لهم الرؤيا اهل الفضل والايمان
كما في قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله فانه مخصوص بالطائعين
وكما هو المشهور من القولين في تفسير قوله تعالى واستد
لوالذلك بادلة مردوده كما بين ذلك في المطولات وقد وقع
الخلاف ايضا في رواية الله تعالى في المنام فمنهم من منعه لكن
معظم المشيئين الروية على جوازه بتذكير كيفية وجهة و
حكمى عن كثير من السلف انهم رؤوه عز وجل كذلك ونقل عن
الامام احمد ابن حنبل رضي الله عنه انه قال رايت رب العزة
في النوم فقلت يا رب بم يتقربون اليك قال بكلامي يا احمد
فقلت يا رب بفهم وبغير فهم فهذا يدل على ان مذهب احمد
الجواز ونقل عن الامام ابى حنيفة رضي الله عنه وقال
رايت رب العزة في المنام تسعة وتسعين امرأة ثم رآه ^{خى}

تمام الماية

تمام الماية وقصتها طويلة وذكره المصنفون في تفسير الرؤيا
روية الله تعالى وتكلموا عليها قال بن سيرين اذا راي
الله تعالى ورى انه يكلمه شفاها فانه يد الجنة ويخو
من كل هم كان فيه ان الله تعالى **ش ش ش ش ش ش ش ش ش ش**
ونعتقد القوان تنزيل ربنا **به جاء جبرائيل الامين للاعدا**
وانزله وحيا اليه **وانه هدى الله يا طوبى لمن به اهتدى**
كلام قديم منزل غير محدث **بامروني والدليل تا صا**
كلام الله العالمين حقيقة **فمن شك في هذا فقد ضل عنده**
ومنه **بدا قولاً قد هما واً يعود الى الرحمن حقا كما بدا**
اشارة الى قوله تعالى وانه لتنزل رب العالمين نزل به الروح
الامين على قلبك والمراد بالروح الامين جبرائيل عليه السلام
كما قال المفسرون وسماه الله تعالى روحا حيث خلق من
الروح وقبل غير ذلك ويسما امينا لانه من تمن على ما يوده
من الوحي الى الانبياء عليهم السلام ثم وصف الناظم القران
بانه هدى لله كما وصفه الله تعالى بذلك في غير موضع
كقوله تعالى هذا هدى للمتقين وقوله تعالى هذا للناس
والهدى مصدر بمعنى الدلالة على طريق يوصل الى المطلوب
والدلالة المراد الدلالة الموصلة والا لم يتحقق بدونه

قال تعالى واما تمود فقد دنناهم فاستجبوا العزم على الهدى و
وصف القرآن به من باب وضع المصدر موضع الوصف
والمعنى ان القرآن هادي دال على الطريق القويم كيف لا
وهو كلام الله الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا
من خلفه من قال به صدق ومن عمل به رشيد و
من اعتصم به هدى الى صراط مستقيم ثم وصفه النظم
بصفات كالقديم والانزل وغيرها والكلام عليها ليستد
تمهيد مقدمه وهي ان القرآن يطلق على كلام النفس اي
المعنى القديم القاييم بذاته تعالى المعبر عنه بهذه العبا
رات والالفاظ ومعنى اضافته الى الله تعالى كونه صفة
له ويطلق ايضا على الكلام اللفظي الحادث المؤلف من السود
والايات ومعنى اضافته الى الله تعالى انه مخلوق له انه
ليس من تاليف المخلوقين فحيث يوصف بالقديم وما هو
من لوازمه كقولنا انه غير مخلوق فالمراد به الاول حيث
يوصف بما هو من لوازم المخلوقات المحدثات فالمراد
الثاني ومنه ما يكتب في المصحف من الصور والاشكال
لان الكتابة تصوير اللفظ بحروف هيما يسهل فهم
المثبت في المصحف هو الصود والاشكال فقول الناظم كلام

خير مبتدا

خير مبتدا

مخذوف اي القرآن كلام ثم وضعه بالقدم وانه غير
محدث بناء على المعنى الاول وبالاتزال بناء على المعنى الثاني
ومعنى القديم غير محدث انه غير مخلوق فاشارة به الى
المعنى قوله صلى الله عليه وسلم القرآن كلام الله غير مخلوق
ومعنى العبارة وهي ان القرآن غير مخلوق هي العبارة
المشهورة في محل الخلاف بين اهل السنة والمعتزلة ولهذا
يترجم بمسئلة خلق القرآن وسياتي الكلام عليها ان شاء
الله تعالى وقوله وانه يعود الى الرحمن خلقا كما بدا كانه اشأ
بذلك الى وجه من وجوه القرآن وهو انه آية باقية
لا مقدم ما بفيه الدنيا مع تكفل الله تعالى بحفظه وصونه
عن التحريف والزيادة والنقصان لقوله تعالى انا نحن
نزلنا الذكر وانا نحن نرفعون على تقدير عود الضمير الى الذكر
وان المراد به القرآن وهذا بخلاف سائر المعجزات بن
للابنياء عليهم الصلوة والسلام فانها انقطاع بانقضاء
او فاتها فلم يبق الاخيرها **نظام**
وان كلام الله بعض صفاته فجلت صفات الله ان يتخذ
فمن شك في تنزيهه فهو كافر ومن زاد فيه قد طغى وتمردا
ومن قال مخلوق كلام الهنا فقد خالف الاجماع جهلا ولحدا

يعني ان من صفات الله تعالى كلامه اى المعنا القديم القائم
بذاته تعالى المنزه كسائر صفاته عن التحدود والحدوث و
صف الناظم بانه منزل وكذا باعتبار الالفاظ الدالة عليه
بمازا ووصف المدلول بصفة الدال كما يقال سمعة هذا
المعنى من فلان فانكر الناظم على من شك في تنزيله ونسبه
الى الكفر وذلك لان الله تعالى اخبر بتنزيله في كتابه العزيز
بقوله تعالى وانه لتنزيل رب العالمين كما سبق وقوله ومن
زاد فيه الى آخره المراد ما اذا زاد فيه على وجه العمل و
القصد شيئا مما وقع الاجماع على انه ليس من القرآن و
قوله ومن قال مخلوق الى آخره اشار الى مسألة خلق
القرآن وهي مسألة منشئة وقع منها محنة عظيمة قتل
بسببها خلق كثير من اهل الحق لعدم قولهم بخلق القرآن
بها الامام احمد فجاهد الله تعالى ولم يقل بخلق القرآن والحاصل ان
ان مذهب اهل السنة ان القرآن كلام الله غير مخلوق بمعنى
ان المعنا القديم القائم بالذات المقدسة محدث لان
كلام الله تعالى صفته وليست تحيل انصاف القديم با
لحدوث وذهبة المقولة الى القول بخلق القرآن لكن لم يرد
وان ذلك المعنا القديم القائم بالذات المقدسة مخلوق

لأنهم لم

لأنهم لم يثبتون هذا المعنى فيرجع الخلاف بين اهل السنة
والمعتزلة الى اثبات الكلام النفسى اى المعنا المذكور وتفيه
اذ لا نزاع اهل السنة في حدوث الكلام اللفظى ولا نزاع للمعتزلة
في قدم الكلام النفسى لو ثبت عندهم وحينئذ لا يحكم بكفر
المعتزلة بسبب قولهم بخلق القرآن لما ذكرناه من انهم يريدون
النفسى ولم يزل السلف والخلف على الصلوة خلفهم ومتأخريهم
وموازينهم واجزاء احكام المسلمين ما ذكره الشيخ محي الدين
السنوى رحمه الله تعالى وقد تاول الامام الحافظ ابو بكر
البيهقى وغيره من اصحابنا المحققين ما جاء عن الشافعى
رضي الله عنه ومخبرة من اهل العلم من تكفير القائل بخلق
القرآن على كفران لا كفران الخروج من الملة وهو على هذا
التأويل ما ذكرته من اجزاء احكام المسلمين عليهم آثار
وناقشه فيما قاله جماعة من ائمة الشافعية بكلام مذكور
في محله تركه نقله ايتار للاختصاص وقد ورد في هذا
النظم حديث وصفه في الموافقة بالصحة وهو ان النبى
صلى الله عليه وسلم قال من قال ان كلام الله مخلوق فهو
كافر بالله العظيم فاستدل بعضهم على تكفير المعتزلة بقوله
لهم بخلق القرآن والواجب عنه بانه احاد فلا يفيد علما

والمراد بالمخلوق المختلف أي المغتر كما يقال خلق الانك و
اختلفه أي افتراه والنزاع في كونه مخلوقا بمعنى انه حادث
انتهى كلامه قال بعض فقهاءنا فان قلت هل يجوز ان يقال
القرآن مخلوق مراد به اللفظي فالجواب لا لما فيه من الا
بهام المودي الى الكفر وان كان المعنى صحيحا بهذا الاعتبار
كما ان الجبار في اصل اللغة النحلة الطويلة ويمتنع ان يقال الجبار
مراد به النحلة للابهام والله اعلم واحكم **ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن**
ونتلوه قرانا كما جاء معربا وتكتب في الصحف حروفا مجردا
يعني ان القرآن الذي كلام الله نتلوه بالسنتنا بحروف
المفوضه المسموعه ونكتبه في مصاحفنا باشكال الكتابة
وصور الحروف الدالة على كل انا نحفظه في قلوبنا بالفاظه
الخياله ونسمعها باذاننا بتلك الالفاظ وكلام الله تعالى
مع ذلك ليس حاله في الاسنة ولا في المصاحف ولا في
الاذهان وهذا اشاره الى مراتب الوجود وهي اربع لوجود
في الاعيان والوجود في الاذهان والوجود في الاعيان و
الوجود في الكتابة فالقرآن باعتبار الوجود الاول هو
المعنى الحقيقي القائم بذات الله تعالى المقدسه وباعتبار
الثاني محفوظ في صدورنا وباعتبار الثالث مثلوا بالاسنتنا
وباعتبار

وباعتبار الرابع مكتوب في مصاحفنا ونؤمن بكتب التي
هي قبله وبالوسل لا تفرق كما بعد يعني ان من اصول الدين
الايمان بالكتب المنزله قبل القرآن كما التوراة والانجيل
والايمان بالرسول قال الله تعالى قولوا احنا بالله وما اتزل
اليها وما اتزل الى ابراهيم واسماعيل الى قوله تعالى لا تفرق
بين احد منهم اي لا تؤمن ببعض ونكفر ببعض بل تؤمن
بالله وجميع ملائكته وكتبه ورسوله والمراد بالايمان
بذلك بان كل من تلك الشرايع كان حقا في زمانه
فلا منافضة بينه وبين القول بان شرايعهم منسوخة
فقول الناظم لا تفرق كالعدا اي لا تفرق بين الكتب ولا
بين الرسول كما قيل الاعداء اي اليهود والنصارا حيث
قال اليهود لا دين الا ديننا وكفروا بما عداه كعيسى وال
نجيل وقال النصارا لا دين الا ديننا وكفروا بمحمد صلى الله
عليه وسلم وبالقرآن ايماننا **ن ن ن ن ن ن ن ن ن ن**
وما نشاقول قول ونبيه ويناد بالتقوى وينقص بالرد
اشتمل هذا البيت على مسألتين الاولى في بيان حقيقة
الايمان في الشرع وقد اختلفوا في هذه المسئلة فذهب
الشيخ ابو الحسن الاشعري واكثر الائمة من اهل السنة الى

ان عبادت عن التصديق القلب الرسول صلى الله عليه وسلم بكلمة علم مجيب بالضرورة وذهب جهود السلف الى ان الايمان هو التصديق بالقلب والقرار باللسان والعمل بالاركان وفقل هذا المذهب عن الامام الشافعي رضي الله عنه وجرحى عليه الناظم رحمه الله فاشار اليه بالهول الى الاقرب باللسان وبالفعل العمل بالاركان وكأنه اشار بالتنبيه الى التصديق بالقلب وان كان في اطلاقها عليه بعد ما استدلل به للمذهب الاول لايات الدالة على ان القلب محل الايمان لقوله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقلوبهم مطمئن بالايمان وغير ذلك ويؤيده دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ثبت قلبي على دينك ومما يدل على خروج العمل عن مفهوم الايمان عطفه عليه في قوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فعطف الاعمال على الايمان يقتضي ايها غير داخل فيه لان الاصل ان الشئ لا يعطف على نفسه ولا الجزؤ على كله المسئلة الثانية ان الايمان هل يزيد وينقص وهي من فروع المسئلة التي قبلها فان قلنا ان الايمان من الايمان فوجه الزيادة والنقصان

والنقصان ظاهر لان الاكثر عملا اكثر ايمانا حينئذ وهذا هو الذي مشى عليه الناظم وان قلنا ان الايمان هو التصديق القلب فقط فلا يقبل الزيادة والنقصان اذا التصديق المجازم لا يقبلها كذا قاله الامام الرازي وغيره في كون حقيقة التصديق لا يقبل الزيادة والنقصان كلام لبعض المحققين مذكور في المطولات ان التصديق يقبلها بمعنا انه يتفاوت او ضعفا كالتصديق بطلوع الشمس و بحدوث العالم فان التصديق بالثاني يرقى الى مرتبة التصديق بالاول في القوت نحن نعلم قطعا ان تصديقي اهل الامة ليس كتصديق النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا قال الخليل ابراهيم عليه السلام ولكن ليطئن قلبي فانه يدل على قبول التصديق اليقين الزيادة وعن علي رضي الله عنه انه قال لو كشف ما اردت يقيناً **نظم** فلا مذهب التشبيه بفضاه مدنياً ولا مقصد التعطيل بفضاه مقصداً ولكن بالقرآن نهدي ونهتدي قد فان بالقرآن عبداً اهتداً لما فرغ الناظم من الكلام فيما يجب الله تعالى فيما يليق بكلامه وما يستحيل عليه مما لا يليق بحاله صرح ببرأئه نفسه عن مذهب اهل التشبيه فهم قوم يشبهوا الله تعالى بالخلق و



ينقسمون الى طوائف مذكورين في الكتب المطولات واما
اهل التعطيل فهم قوم لا يثبتون الباري تعالى وتزه والفر
يقين ظلال زايقون عن الحق والفران مشحون بالود
عليهم وعلى غيرهم من اهل البدع فمن تمسك به نجاة قال الله
تعالى قل هو للذين اسنوا هذا وشفاء فاشار الناظم الى ذلك
بقوله ولكن بالقران يهدي وفتدي الى اخره حكوا عن
الامام الشافعي رضي الله عنه انه قال من انتهض لطلب
مدبره فانتهى الى موجود ينتهي فكره فهو مشبه وان اطمأن
الى العدم الصرف فهو معطل وان اطمأن الى موجود فاعترف
بالعجز عن ادله **فثبت موجودا** **نظم**
وفون ان الخير والشر كله من الله تقديره على العبد قدرا
فاشارت العرش كان كايشاء وما لا يشاء لا كان في الخلق موجودا
يعني ان كل حادث من خير وشر فهو مسند الى قدرة
الله تعالى ولو ارادته قال الله تعالى انا كل شيء وخلقنا
بقدره والايات الواردة في ذلك كثيرة وفي الحديث الصحيح
كل شيء بقضاء وقدر حتى الفجر والكيفل ثم فرع الناظم على ذلك
قوله فما كان وب العرش كان الاخره الى ما ورد عن النبي
صلى الله عليه وسلم واشتهر بين السلف وتلقه الامه با

بالقبول

17
بالقبول وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وقد خالفة
المعتزلة في هاذين الاصلين فانكروا الرادت الله تعالى للشر
وقالوا انه اراد من الكافر السلام الايمان لا الكفر ومن العاصي
الطاعة لا المعصية زعم منهم ان ارادت القبيح فيجوز فعند
هم يكون اكثر ما يقع من افعال العباد على خلاف ارادة الله
تعالى وقد دله الايات على خلاف قولهم كقوله تعالى فمن
يريد الله ان يهديه لشيء لا يسرف عليه لشرح صدره للاسلام ومن
يرد ان يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا وقوله تعالى
ونبلوكم بالشئ الخير فتنه ورداه البيهقي ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر لو اراد الله ان لا يعصا
ما خلق ابليس وقول المعتزلة ان ارادة القبيح هو با
لنسبة اليها اما الى الله تعالى فلا ينبج بالنسبة اليه
فانه مالك الامور على الاطلاق يفعل ما يشاء ويختار
فلا يسئل عما يفعل فان قلت فما معنى قوله تعالى ما
اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة
فمن نفسك فان ظاهره يدل على قول المعتزلة ان السيئة
ليسة من الله فالجواب معناه لا يضاف الشر الى الله
عنده الانفراد سراعات للدوب كما يقال ما خالق الخنازير

وان خالفهن حقيقة ويضاف اليه عند الجملة كما قال الله
تعالى كل من عند الله ومن ذلك القبيل قوله حكاية عن
ابراهيم عليه السلام واذا مرضة فهو يشفيني اضافة المرض
الى نفسه والشفق الى الله تعالى لم يقدم ذلك في كونه تعالى
خالق المرض والشفاء بل انما فصل بينهما وعمايه للاروب
او المعنى انما اصاب الانسان من بلية فمن نفسه اي
بذنبه كما قال تعالى وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت
ايديكم وحكي ان القاضي عبد الجبار والصلوات في احد شيوخ
المعتزلة دخل على صاحب ابن عباد الاستاذ ابو اسحاق
الاسفرا في احد ائمة اهل السنة فلما راي الاستاذ قال
سبحان من تتره عن الفحشاء فقال الاستاذ على الفور سبحان
من لا يكون في ملكه الا ما يشاء قال القاضي عبد الجبار
اي شاء ربنا ان يعصا فقال الاستاذ افي عصاريتنا فهو رافقا
القاضي رايت ان معنا الهدا او قضا على بالود احسن الى
ام اسنا فقال الاستاذ ان منعك ما هولك فقد اساو
منعك ما هوله فيخص برحمته من يشاء **نظرات**
وقوم ان موت حقاونا سنبعث حقا بعد موتنا عدا
اما الموت فلا شبهة لاحد في حقيقة وهو عدم الحياة عما

وحدة

وحدة فيه الحيات واما البعث فهو عبارة عن بيعت الله
تعالى الموت اسن المتوفى ويجمعهم جميعا في عرصة القيمة
بعد ان يجمع اجزاهم ويعيد الحيات فيها وقد انكر الفلاس
حشر الاجساد ونصوص المقراء بن والسنة والزع على ثبوته
قال الله تعالى ثم انكم يوم القيمة تبعثون ومن اليق الا دله
عليه ما ذكره الامام الرازي في جملة ادلة اخرى وهو طريق الا
حتياط فانا اذا امتنا به وناهينا له فان كان حقا فقد نخونا
وهلك المنكر وان كان باطلا لم يضرنا هذا الاعتقاد عاية
ما في الباب ان تقوتنا هذه اللذات الجسمانية والواجب
على العاقل ان لا يبالى بفواتها لكونها في غايبة الخساسة
اذ هي مشرقة بين الخنافس والديدان والكلاب ولا لنا
منقطعة شريعة الزوال والغنائف ثبته ان الاحتياط
في الايمان بالمعاد ولهذا قال الشاعر قال النجم والطبيب
كلاهما لا تحشر الاجساد قلت اليكما ان صح قولكم فلسفة
بخاثر اوصح قولي فالعذاب عليكما انتهى كلامه ونقل حجة
الاسلام الغزالي في حيا هذين البيتين عن ابي العلاء
المعري وساقهما ان المعنى الذي ذكرناه ونقل على رضى الله عنه
وان عذاب القبر حقا وانه **على الروح والجسم الذي فيه الحد**

اجمع المسلمون على ان عذاب القبر حق قال الله تعالى النار
يعرضون عليها غدواً وعشياً وقد تواترت الاحاديث بذلك
واستغاذ النبي صلى الله عليه وسلم وامر بالاستغاذ
منه واما كيفيت فقيل انه يتألم النابم وقبل غير ذلك
والاصح ما قاله الناظم رحمه الله ان يحيى بجملة ويغيب
للاحاديث الصحيحة في عود روحه الى جسده وان
الملكين يأتياه ويعذباناه وقول من خالف في ذلك
انما تراف الميت ابا ما لا تشاهد فيه شيئاً يدل
على الجبوة والتعذيب يجاب عنه بانه عدم المشاهدة
لا يدل على عدم الوجود كما جئنا عن الملائكة والجن وكان
جبرائيل عليه السلام ياتي الى النبي صلى الله عليه وسلم وينزل
عليه بالوحي بحضور من الصحابة رضي الله عنهم والنبي صلى الله
عليه وسلم يراه ويخاطبه وهم لا يرونه الى غير ذلك و
من انكر خارقاً للعاده ورد عليه سائر الخوارق وقول
الناظم الجسم الذي فيه ابي في القبر وقوله الحداى و
وضع اللحد وهو الشق في جانب القبر والضمير للجسم والالف
للاطلاق لا للتنبيه **نظ**
ومنكره ثم النكير نصيحة هما يسئلان العبد في القبر مقعدا

اشارة

اشارة الى ما ورد في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وقوا عند
اصحابه انه يسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا قال يا بته
ملكاً فيقعد انه ويسئلانه العبد من ربك وما
دينك فالمؤمن يقول الله بنى والاسلام ديني فيقولان
له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول اشهد وانه عبد الله
ورسوله قال فيقال له انظر الى مقعدك من النار
قد ابد لك الله به مقعداً في الجنة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيراهما جميعاً واما المنافق والكافر
فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيقولان لا
دريت ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة
بين اذنيه فيصيح صيحة عظيمة يسمعها من يليه الا
الثقلين وفي رواية يقال الواحد منكرو والاخير نكير
وقال بعض العلماء منكرو ونكروا نكارها للذنب واما المطيع
فملكاه مبترين قال الحلبي يشبه ان يكون ملائكة السوا
جماعة كثيرة ويسمى بعضهم منكرو وبعضهم نكروا وكل واحد
منهم اثنان كما كان الموكل بكتابه عمله ملكي واستشهر
له بشئ من الحديث وحصل لمصنف القبر بالذكر وهو

محكمة في الجنة للتواب والنار للعقاب وهذا مما يجب
اعتقاده وهو مذهب جمهور المسلمين انهما مخلوقات اليوم
بدليل قصة آدم وحوى واسكانهما في الجنة ثم اخراجهما و
فما يخصفان عليهما من ورق الجنة والكتاب والسنة
يدلان على ذلك واما محلهما فلم يرد فيهما نصا صريحا في تعيينه
والاكثرون على ان الجنة فوق السموات السبع وتحت العرش لقوله
تعالى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى وقال النبي
صلى الله عليه وسلم سقف الجنة عرش الرحمن والنار تحت
اراضيين السبع قال الشيخ سعد الدين التفتازاني الحق يقو
يض ذلك الى علم العلية الخبير ومما يجب اعتقاده كلما ورد
في نعيم اهل الجنة من الحور والقصور والولدان والعلمان
والانهار والاشجار وان في الجنة شجرة يسير الراكب في
ظلها مائة عام ذلك حق وهناك اعظم من ذلك مما لا عين
رايت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وانما اخبر ذلك
بيسير من كثير على قدر الفهم وضيق الوعاء وتقيدها في هذا
العالم بالعقل الذي لا يقبل الشيء بالبرهان ومن اعتمد
ذلك هلك فالعقل تابع للشرع متبوع والله اعلم **نظم**
وان حبيب الخلق حقا والله كما اخبر القرآن عنه وشده

يعني من جملة

يعني من جملة ما تؤمن به به الحساب وقد اخبر الله تعالى
عز وجل عنه في كتابه في غير موضع كقوله تعالى ان الله سريع
وقفوههم انهم مسئولون وغير ذلك مع الاجماع ان تسمية
يوم القيمة يوم الحساب وقوله الناظم وشدها كانه اشارة
الى التشديدات الواردة في هوال الحساب كهول الموقف
قيل لفسنه وقيل خمسون الف وقيل اكثر والله اعلم **فأما**
وهول نظائر الكتب قال الله تعالى وكل نسان الزمان طائر
في عنقه وتخرج له يوم القيمة كتابا يلقاه منشورا وقال تعالى
واما من اوتي كتابه وراء ظهره وهول شهادة الشهود
لعشر الالسنه والايدي والارجل والسمع والبصر والجلود
والارض والليل والنهار والحفظة الكرام والحكمة في هذه
المحاسبه والاهوال مع ان المحاسبه خبير والناقد بصير
تظهر مراتب الكمال فضائح اصحاب النقصان على رؤس
الاستهاد زيادة في الذات هؤلاء ومسراتهم والام اولئك
انهم في هذا ترغيب وزجر عن السيئات وهل يظهر اثر
هذه الاهوال في الانبياء والاولياء والصالحه والاقبياء
فيه تردد واذكره بعض المحققين وقال الطاهر السلامه
منزله عليهم الملائكة الاتخافوا ولا تخزنوا وابشروا

بالجنة التي كنتم توعدون حشر الله تعالى في زموتهم واعاد الدنيا
من تحت ارجلهم فقط ^{من تحت ارجلهم فقط}
وحضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك اليوم
ولشرب منه المؤمنون ^{ولشرب منه المؤمنون} وكان ما لم يجد بعده صدًا
ابا ويقه عود الجحيم ^{ابا ويقه عود الجحيم} وعنه كبصره وضعا في السافة حذرًا
قال الله تعالى انا اعطيتك الكوثر في الحديث حوضه
مشيره شهر وروايه سوا ما فوه ابيض من اللبن وريحه
اطيب من المسك وكيزان اكثر من نجوم السماء من شرب
منه فلا يضره ابد اى لا يعطش وهو معنى قول الناظم لم
يجد بعده صدًا فان المراد بالعطش هنا هو الصد و
في حديث اخر ان اعرابيا قام الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ما حوضك الذي تحدث عنه قال هو كما بين
صنعا الى بصره وقد ورد في احاديث الحوض تحديلات
وليس باضطراب واختلاف كما ظن بعضهم وانما تحدث
النبي صلى الله عليه وسلم بحديث الحوض مرات عديدة
خاطب فيها كل طائفة بما كانت تعرف من مسافات موا
ضعها فيقول لاهل اليمن من صنعا الى عدن ولاءل الشام
غير ذلك وهكذا يخاطب كل قوم بالجملة الذي يعرفونها

وارت

وتارت يقدر بالزمان فيقول مسيرة شهر والمقصود
انه حوض كبير يستوعب الجوانب والزوايا وقول الناظم
اعده له الله دون الوصل كانه اشارت الى ما وردت
عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى انا اعطيتك
الكوثر فصر في الجنة خص الله به نبيه صلى الله عليه وسلم
قبل الانبياء وفي صحيح مسلم عن انس ابن مالك مرفوعا
تفسير الكوثر المذكور في الآية يا حوض فقال القرطبي ان
النبي صلى الله عليه وسلم هو حوضيين قال هما يسما كوثر
والكوثر في كلام العرب الكثير الخيرات انتهى والظاهر ان اختصا
لبنينا محمد صلى الله عليه وسلم من بين الوصل انما هو الحوض
الموصوف بتلك الصفات المخصوصة لا بمطلق الحوض و
الا فقد روي الترمذي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون ايهم اكثر وارده وان
ارجوان اكون اكثرهم وارده قال الترمذي حديث حسن
غريب وقول الناظم ويشرب منه المؤمنون ظاهره دخول
عصاتهم في ذلك وطرد الكفار عنه وقد نقل القرطبي ان من
يطرد عن الحوض ممن خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم
كالخوارج والروافض والمعتزلة وكذا الظلمة المفرطون في الجور

والظلم والمعلنون بالكبائر المستحقون بالمعاصي وجماعة اهل
البدعة والاهواء ثم قال وقد يقال ان من انقذ الله عليه
وعبده من اهل الكباير وان ورد الحوض وشرب منه
فان دخل الجنة بمشيئة الله سبحانه وتعالى لا يعذب بعطش
وَلَشَهِدَنَّ اَنَّ اللَّهَ ارْسَلَنِي بِالْحَقِّ **مُخْلِصًا كُلَّ مَن**
هذا شروع في النبوات وما يتعلق بها فصد ذلك با
لكلام على ارسل الرسل وهذا يجب اعتقاده لما علم بالتواتر
من وقوع معجزات الظاهر والايات الباهرة من الانبياء
عليهم الصلوة والسلام ومن فوائد بعثهم قطع عذر الكافرين
قال الله تعالى **رَسُولًا مِّنْ لَّدُنِّي يَذَكِّرُكَ لِكَلِمَاتِكَ**
وَيُخَوِّضُكَ فِي السَّيْرِ **وَيُخَوِّضُكَ فِي السَّيْرِ** **وَيُخَوِّضُكَ فِي السَّيْرِ**
على انه حجة بعد الرسل والرسول انسان بعثه الله تعالى
للعمل بما اوحى اليه وتبليغه والنبي الذي اوحى اليه
للعمل فقط فيكون بينهما عموم وخصوص مطلق فكل رسول
بنبي وليس كل بنبي رسول وقبل في الفرق بينهما غير ذلك
وقيل انهما متساويان **فَاَيُّهُمَا** **نَقَلَ** **اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**
سئل عن عدة الانبياء فقال مائة الف واربعه وعشرون
الف ونقل القاضي عياض في الشفا ساكتا عليه عليه
الاولى ان لا يقتصر على عدد في التسمية فقد قال تعالى

مهم

مهم من قصصنا عليك فلا تؤمن ان يدخل في العدد من
ليس منهم ويخرج من هو منهم وخبر الواحد انما يفيد الظن و
هو غير معتبر في الاعتقادات انتهى قال القاضي عياض
وذكر ان الرسل منهم ثلث مائة وثلاثة عشر اولهم ادم و
آخروهم محمد صلى الله عليه وسلم انتهى والحديث الوارد في
عدد الانبياء والرسول مروي في سند الامام احمد ابن حنبل
وَلَمَّا رَسَلْنَاكَ رَسُولًا **وَلَمَّا رَسَلْنَاكَ رَسُولًا** **وَلَمَّا رَسَلْنَاكَ رَسُولًا**
وَاَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ شَيْءٍ **عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَوْلَادِ آدَمَ**
وَأَرْسَلْنَاكَ رَسُولًا **وَأَرْسَلْنَاكَ رَسُولًا** **وَأَرْسَلْنَاكَ رَسُولًا**
اشار الى بعض الفضائل التي خص بها نبي محمد صلى الله عليه وسلم
وهي التي لا يحصى كثرة لكن ذكر الناظم منها نبذة يسيرة فمن ذلك
انه صلى الله عليه وسلم منفصل على سائر الخلق حتى الانبياء
ودليل ذلك **الاجماع** والاحاديث الواردة في هذه المعنى
كثيرة قال صلى الله عليه وسلم **اَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ** **بِالدُّنْيَا**
لظهوره لكل احد بلا منازعة كقوله تعالى **لَمَّا لَمْ يَلِكْ يَوْمَ الْيَوْمِ** **وَقَالَ**
النَّاطِقُ **اِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** **أَفْضَلُ مِنْ شَيْءٍ عَلَى الْأَرْضِ مِنْ أَوْلَادِ**
ادم كانه فضل الترك باللفظ الخبر وهو قوله صلى الله عليه وسلم
والم في حديث انا ولد ادم والاخر فلا يفهم منه تفضيله على

آدم ولاجل هذا الحديث توقف بعضهم في ذلك لكن التوقف
 مردود والحديث السابق اولا يعصم آدم وغيره وقد ورد اي
 ومن دونه تحت لوائه وقوله صلى الله عليه وسلم ولا تخز
 ولا تغرب ذلك ورده بعضهم وقال معناه ولا تغراكم من هذا
 وقيل غير ذلك فان قلت قد ورد في الحديث ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لا تفصلوا بين الانبياء وورد ايضا في الحديث الصحيح
 ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا خير البرية فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم ذاك ابراهيم صلى الله عليه وسلم فالحديث
 الاول يدل على منع التفضيل بين الانبياء اصلا والحديث
 والحديث الثاني يدل على ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام
 افضلهم وكلامهم يخالف ما تقدم من سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم هو الافضل والجواب عن الحديث الاول
 من اوجه ذكرها العلماء منها ان النبي صلى الله عليه وسلم
 الى عن التفضيل يودي الى الخصومة كما ثبت في الصحيح سبب
 هذا الحديث من لطم المسلم اليهودي ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
 والفضل عليه ومنها انه صلى الله عليه وسلم قال قبل ان يعلم
 انه سيد ولد آدم فلما اعلم اخبره به ومنها انه قال صلى الله
 عليه وسلم راضعا واديا بهذين الوجهين اجاب الشيخ في الدين

النوري في شرح مسلم في الحديث الثاني الا انه نقل الاخيرين
 العلما ثم نقل الوجه الذي قبله بلفظ قيل وادى ايرادا ثم اجاب
 عنه رحمه الله تعالى وبمثل ما اجبنا به عن هذا الحديثين
 يجاب عما شابهما مما حوالوا يذكره وقد اختلف في الافضل من
 الانبياء من بعد نبينا صلى الله عليه وسلم فقيل ادم وقيل
 نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى وقيل عيسى عليهم الصلوة و
 السلام ولكل من هذه الاقوال توجيه مذكور في محله
 والله اعلم ومما اختص به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم
 ان الله تعالى ارسله الى الخلق اجمعين وقال الله تعالى
 ان الله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين
 نذيرا فشملت رسالته الانس والجن وهم المرادون بال
 ثقلين وسموا بذلك اما لثقلهما بالذنوب واما سواهما
 ثقلين على وجه الارض وقد قصد الجن النبي صلى الله
 عليه وسلم وسمعوا منه القرآن واخذوا منه الشرائع
 وقال لهم لكم كل عظم وروث وما لم يذكر اسم الله عليه
 ومن اجل ذلك نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الاستنجاء
 بالعظم وقول لناظم وارسله رب السموات رحمة
 اشارة الى معنى قوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين

يودي الى الخصومة
 ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم

اي ان الله تعالى رسوله الى الناس رحمة في الدين والدنيا
 اما في الدين فلانه صلى الله عليه وسلم بعث والناس في جاهلية
 وضلال متخذون لطول مدتهم ووقوع الاختلاف في
 كتبهم ولا سبيل لهم الى الحق فدعاهم الى الله تعالى بين لهم
 سبيل الصواب واما في الدنيا فلا فهم تخلصوا به من الدل
 ونصروا ببركت دينه فان قبل كيف كان رحمة للعالمين
 وقد جا بالسيف للمستكبرين المعاندين فنزل بهم الغم و
 الخوف وفنى اكثرهم فالجواب ان من خالفه ولم يتبعه فاما
 نما اوتى من عند نفسه حيث استكبر وعاند وصنع
 نصيبه منها ومثاله كما قاله الرنخشري ان الله يعجز
 علينا غديقة فيسبقي ناس ومواسيهم وزمروهم
 ايمانها فيفلحوا ويبقى ناس مغرطون عن السقي فيصنعون
 فالعين في نفسها نفحة من الله تعالى ورحمة للفرقتين
 لكن الكسلان محنة على نفسه حيث حرمها ولم ينفعها
 جعلنا الله من عبادة الفلاحين **قوسين يقعد**
وايسرى به ليل الى العرش فعية **واودناه هتبه قامل**
 لا خلاف بين المسلمين في صحة الاسرى بالنبي صلى الله
 عليه وسلم اذا هو نضال لقران وجاءت بتفصيله و

شرح

وشروح عجائبه وخواص نبينا محمد صلى الله عليه
 فيه احاديث كثيرة الا ان الخلاف وقع انة في المنام
 واليقضة بالروح والجسد والحق انة في اليقضة با
 لجسد الى المسجد الاقصى ثم الى السماء الى الجنة ثم
 الى العرش او طرف العالم على اختلاف الاراء ذلك
 انة قد انكرته قرئش ورتد جماعة من كافوا قد
 اسلموا حين سمعوه وانما ينكر اذا كان في اليقضة فان
 الرؤيا لا ينكر منها هو بعد ذلك وانما اسرى به من
 ملكة الى بيت المقدس ثم عرج به الى السماء تدريجا
 لسامعيه على يقديقه بالصعود الى السماء لانه اذا
 اجزهم بقطع المسافة البعيدة في الزمان اليسير الذي ذكر
 لهم على ذلك ادلة صحيحة لم يمتنع عندهم جواز صعود
 الى السماء وكان ذلك قبل الهجرة بسنة وقبل البعث قال
 بعضهم والحق انة كان مرتين مرة في النوم واخرى في
 اليقضة قال محي السنة البغوي رؤيا اراه الله تعالى
 قبل الوحي بدليل قول من قال فاستيقضه وهو في
 المسجد الحرام ثم عرج به وهو في اليقضا بعد الوحي قبل
 الهجرة بسنة تحقيقا لرؤياه كما ارى فتح ملكه في المنام



سنة من الهجرة ثم كان الحقيقة ثمان انتهى وقول الناظم
وادناه منه قاب قوسين اي منه قربه بحيث كان مسافة
قربه قدر قوسين فان القاب في اللغة يطلق على القدر
وهو المراد بقوله تعالى فكان قاب قوسين او ادنا كما
نعتة النووي في شرح مسلم عن جمع المفسرين والمراد با
لقوس الذي يرمى عنهما او هي القوس العربية اذا عترف
هذا فنقول اكثر المفسرين للاية المذكورة على ان هذا
القرب حصي بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين جبرائيل عليه
السلام فعناها ان جبرائيل مع عظم خلقه وكثرة اجزائه
دنى من النبي صلى الله عليه وسلم مد الدنيا وذهب بعضهم
الى انه بين محمد وبين ربه عز وجل والظاهر ان الناظم جرى
على هكذا المذهب فحينئذ ليس المراد دنوا المكان ولا
قرب المد لان الله تعالى منزلة عن ذلك كما سبق ومن
اعتقد غير هذا المعنا فهو غير مسلم بل معنى دنوه صلى الله
عليه وسلم من ربه عز وجل وقربه منه ابانته وعظم
الترتبة وتشريف مرتبته ويتاؤل في كرات اول في
قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا
على احد الوجوه نزول افضال واجمال وقبول واحسان و

وكما يتقرب مني شبرا تقربة منه ذراعا ومن اناني يمشي ثيته
هروالة قرب بالاجابة والقبول والاحسان وتجييل وتحصيل
الماسول ولهذا قال جعفر الصادق رضي الله عنه ادناه وربه منه
حتى كان قاب قوسين وقال والدنوا من الله تعالى الاحد
له ومن العباد بالحدود فاشار بذلك الى ان الدنوا
ليست على ظاهره قال الشيخ **وخصص موسى ربنا بكلامه على الطور ناداه فاسمعه**
اشار الناظم بهذا المعنى الى قوله تعالى وكلم الله موسى
تكليما فان الله عز وجل ذكر له هذه الخصيصة بعد ان
ذكر انه بعث الانبياء والرسول المذكورين قبل هذه الا
والمراد بالطور الذي كلم الله عليه موسى جبل بمدين و
اختلف العلماء في الشيء الذي سمعه موسى عليه السلام فمن
هم من قال انه سمع صوتا دالا على كلام الله تعالى والى
على المعنى القديم القائم بدله لكن لما كان بلا واسطة الكنا
والملك خصص باسم التكليم واما تفسير المعنى المذكور فيستحيل
سماعه اذا لاسماع يد ورمع الصوت في المشاهدة وجودا
وعدمًا فالقول سماع ما ليس جنس الحروف والاصوات
غير معقول وهذا هو اختيار الشيخ ابى منصور لما تندي

الاستاذ ابو الحسن
سفر الى
مكة ذهب

وذهب الشيخ ابو الحسن الاشعري واتباعه الى ان موسى عليه
السلام سمع ذلك المعنى هو الصفة الاولية الحقيقية و
قالوا كما لا يبعد رويه ذاته تعالى مع انه ليس جسما ولا
عرضا كما لا يبعد سماع كلامه انه ليس حرفا ولا صوتا
وكل نبى خصه برسالة وخص برواية النبى محمد
يعنى ان الله تعالى خص كلامه من الانبياء عليهم الصلوة
والسلام بفضيلة كما وردت بذلك الاخبار ومنها ما ورد عن
ابن عباس عنهما ان الله تعالى اختص موسى بالكلام وابراهيم
بالخلة ومحمد صلى الله عليه وسلم بالرؤية وقد يعارض
هذا ما ورد عن الشيخ ابى الحسن الاشعري انه قال كل آية
او يتمها بين من الانبياء عليهم الصلوة والسلام فقد اوتي
نبيا مثلها وخص من بينهم بتفضيل وقد نقل القاضي
عياض في لشفان بعض المشايخ توقف فيما نقل عن
الشيخ ابى الحسن لعدم الدليل الواضح عليه والله اعلم
واعطاه في الجنة الشفاعة مثلما روي في الصحيحين الحديث
من شئت فيها لم ينزلها ومن شئت فيها لم ينزلها
ويشفع بعد المصطفى كل مرسل لمن عاش في الدنيا ومائة مؤمن
وكل نبى شافع وشفع وكل في جماعته عكدا

يعنى من

يعنى ان من جملة ما خصه الله به نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم الشفاعة في الحشر كما روي في الصحيحين
من طرق انا اول شافع واول مشفع وهذه الشفاعة
لاجل الجمع في تعجيل الحساب والا راحة من طول الوقت
والغم وهي الشفاعة العظمى في فصل القضاء يوم القيمة و
هي مختصة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولم ينكرها احد
وهي المراد بالمقام المحمود في قوله تعالى عيسى ان يبعثك
ربك مقام محمود الذي يحمده فيه الاولون والاخرون و
قد ورد في الحديث الصحيح الامريان تدعوا بذلك عقب
الاذان والحكمة في سؤال ذلك له صلى الله عليه وسلم
مع كونه واجب الوقوع بوعده الله تعالى ظهرا وشرفه وعظم
نزلته وللنبى صلى الله عليه وسلم شفاعة اخرى احدها
في قوم يدخلون بغير حساب جعلنا الله منهم برحمته قال
الشيخ محي الدين النووي وهذه الشفاعة مختصة به صلى
الله عليه وسلم ايضا وتوقف ابن دقيق العيد في ذلك
فقال لا اعلم الاختصاص ولا عدمه الثانية في اقوام
استوجبوا النار في الحديث الصحيح واتى خبات دعوى
شفاعة لامتى فهي ثلاثة ان شاء الله تعالى من مات من

أمرني لا يشرك بالله شيئا الثالث فيمن يدخل النار من الموحدين
ففي الحديث الصحيح ان الله يخرج من النار بالشفاعة وهذه
يشاركه فيها غيره من الانبياء والملائكة والصديقين كما
اشاره اليه الناظم قوله ويشفع بعد المصطفى كل مرسل الى آخيه
وقد استنبط بعض العلماء من قوله تعالى ومن الليل فتهجد
به نافلة لك عسى عن يبعثك ربك مقاما محمودا
ان المهجد يشفع في اهل بيته **فان الشياخ نظم**
ويغفرون الشراك ويخلصون **ولا يؤمن الا له كافرين**
ولم يبق في نار الجحيم موحدا **ولو قتل النفس الحرام فعمدا**
يعني التي يجوز ان يغفر الله تعالى من الذنوب ما دون
الشرك لمن يشاء المغفرة له سوا كان ذلك الذنب من الصغار
او الكبار اما الشرك فلا تدخله مغفرة قال الله تعالى ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والمراد
عند عدم التوبة والالتماس فرق بين وما دونه من
الذنوب فان الشرك ايضا يغفر بالتوبة وقول الناظم
ولا يؤمن الا له كافرين فلا اشارة الى ما ورد في الحديث
الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيمة
دفع الله لكل مسلم يهوديا او نصرا نيا فيقول هذا كذا كذا من

النار قال

من النار قال القرطبي قال علماؤنا وظاهر هذا الحديث
وغيره من الاحاديث الواردة في هذا المعنا لاطلاق
والعموم وليس كذلك وانما هي في اناس مذنبين
تفضل الله عليهم برحمته ومغفرته فاعطاهم فكاكا
من النار من الكفار واستدلوا بحديث مسلم بحديث الله
يوم القيمة اناس من المسلمين بذنوب كالجبال فيغفرها
الله تعالى لهم ويضعها على اليهود والنصارى قالوا معنى
قوله صلى الله عليه وسلم فيغفرها لهم انه يسقط
المواخذة عنهم حتى كأنهم لم يذنبوا ومعنا وضعها على
اليهود والنصارى انه يصاعف عليهم عذابهم بقدر جرمهم
وجرم مذنبين المسلمين لو اخذوا بذلك والافاء الله
تعالى لا يواخذ احدا بذنوب غيره كما قال تعالى ولا
تزر وازرة وزر اخرى وله سبحانه وتعالى ان
يضعف لمن يشاء العذاب ويخفف عمن يشاء
بحكم ارادته ومشيئته اذ لا يسئل عما يفعل وقول الناظم
ولم يبق في النار الجحيم موحدا معناه ان من دخل النار
من عصاة الموحدين لا يستمر فيها بل لا بد من دخول الجنة
بعد ذلك لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره والمؤمن



العاصي قد عمل خيرا وكيف لا والعمل الخير اعظم الخيرات
 ولا بد ان يرث ثوابه ولا يراه الا بعد الخلاص والاثواب
 قبل العقاب بالاتفاق الائمة يدل لذلك ايضا ما ورد في
 الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات و
 هو لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة والاحاديث على
 ذلك كثيرة مشهورة متاملة للمؤمن العاصي باي
 معصية كانت فلماذا قال الناظم ولو قتل النفس
 الحرام تمدا وهذا هو مذهب الاكثرين فان قلت
 قال الله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم
 خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه واعد له عذابا
 عظيما فهذا يدل على خلوده في النار فالجواب ان
 الاكثرين حملوا هذه الآية على من قتل مؤمنا مستحلا
 لقتله فانه يكفر بذلك وليس كلامنا في الكافر وانما
 هو في المؤمن العاصي فقول الناظم ولو قتل النفس الحرام
 تمدا اذ لم يكن مستحيلا للقتل **نظم**
 ونشهد ان الله خير من سواه **باصحابه الابرار فضلا وايدا**
فهم خير خلق الله بعد انبيائه بهم يقتدى في الدين كل من قتل
 قال الله تعالى محمد رسول الله والذين معه اشداء على

رحاء بينهم اراد بالذين معه الصحابة وهم كل من
 اتبع النبي وهو مؤمن ومات على الايمان فلا يشترط
 طول الصحبة وكثرت المجالسة على الاصح فانهم لو سعوا
 في ذلك لشرف منزلته النبي صلى الله عليه وسلم
 فاشار الناظم الى معنى الآية بالبیت الاول ثم اخبروا
 في البیت الثاني بان الصحابة خير خلق الله بعد الانبياء
 وهذا بالنظر في جملتهم وسياتي بيان تفاوت مراتبهم في
 الفضل وذكر شيء من فضائلهم على التفضيل واما قوله
 بهم يقتدى في الدين كل من اقتدى فهو اشارة الى ما
 ورد في الحديث اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم
 فشبههم بالنجوم ونبه بذلك امته على الاقتداء بهم في
 امر دينهم كما هيستدون بالنجوم في الظلمات البر والبحر
 في مصالحهم وهمة الانبياء في اقوال الناظم بعد
 انبيائه تقر بالوصف الاجل ضرورة الشعور بالشئ
 وافضلهم بعد النبي محمد **ابوبكر الصديق** والفضل اجودا
 لقد صدق المختار في كله قوله **وامن قبل الناس حقا ووحدا**
وافداه يوم الغار طوعا بنفسه واما سواه بالاموال حتى تجردا
 استعمله هذه الابيات على ذكر من حصا يص ابي بكر رضي

عنه التي امتا ذهابا من غيره من الصحابة رضي الله عنهم فنها
انه افضل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذي تقدم
ذكرهم وقد حكى اجماع اهل السنة على ذلك والادلة عليه
كثيره ولا عبرة بمخالفة الروافض وقد روي البخاري في
صححه عن محمد بن الحسن الحنفية وهو ابن الامام علي بن ابي طالب
رضي الله عنه انه قال قلت لابي ابي الناس خيرا بعد رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال عمر قلت
ثم من وخشيت ان يقول عثمان قلت ثم انا قال ما انا
الا رجل من المسلمين ثم وصف الناظم بانه ذو الفضل و
الندا والمراد بالندا الجودا خيرا عنه بانه صدق المختار
يعني النبي صلى الله عليه وسلم ولازم المصدق فلم يحصل
منه وقفه في حال من الاحوال فذلك لقب بالتصديق
واختلفوا في اسمه فقبل عتيق والصحيح انه عبد الله
وعتيق لقب به لعنقه من النار وقبل غير ذلك وقوله
وامن قبل الناس حقا ووحدا يعني ان ابا بكر رضي الله
عنه اول من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم في صحيح مسلم ما
بدل عليه وهذا اجزم الناظم وقبل اول من آمن به على
ابن ابي طالب رضي الله عنه وقبل اولهم ابو بكر رضي الله عنهما
وقال الصنع

وقال الشيخ محي الدين النوري انه الصواب عند المحققين
وقيل غير ذلك ولفوت بالخلاص وقال الشيخ تقي الدين
ابن الصلاح الاورع ان يقال اول من اسلم من الرجال
الاحرار ابو بكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة و
من الموالي زيد بن حارث ومن العبيد بلال انتهى وتبقى
النظر على هذا من جهة ورقة بن نوفل فان في حديث عائشة
رضي الله عنهما في الصحيحين في قصة بدئ الوحي نزلا في حيا
ورقة بن نوفل فانه امن بالنبي صلى الله عليه وسلم وصدقه
ولذلك قال الشيخ زين الدين العراقي ينبغي ان يقال اول
من امن الرجال ورقة بن نوفل ثم اشار لناظم الى قصة
الغار وهي مشهورة ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز فقال
الاستغفروا فقد نصره الله اذا خرج الذين كفروا فاني اتيهم
اذها في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا و
المراد بالصاحب المذكور هو ابو بكر رضي الله عنه فنص القرآن
على ثبوت صحبته وهذه فضيلة لا يشاركه فيها احد من
الصحابة ولهذا قال اصحابنا وغيرهم من قال ان ابا بكر
لم يكن من الصحابة كفى لتكذيبه نص القرآن وذكر وامثله
فيمن قد ف ابنته عايشة ام المؤمنين رضي الله عنهما

فانه يكفر بالله المقلان العظيم نزل ببرائتها ومن خصا نص
ابي بكر رضي الله عنه انه انفق على النبي صلى الله عليه وسلم جميع
ماله وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان امن الناس على
في صحبته وماله ابو بكر قال الشيخ محي الدين النووي في شرح
مسلم نقلا عن العلماء ان المن هنا ليس لمن هنا بمعنى الاعتداد
بالصيغة لان هدم بطل الثواب ولان المنه لله تعالى و
لرسوله في قبول ذلك وغيره بل معناه ان ابا بكر اكثر الناس
جوادا وسماحة بنفسه وماله والى هذه الحضيصة اشأ
الناظم بقوله وواساه بالاموال تجردت وقد روي عن ابن
عمر رضي الله عنهما قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده
ابو بكر رضي الله عنه وعليه عبادة قد خللها في صدره بخلال
فنزل خبر ائيل عليه السلام وقال يا محمد مالي ادى ابا بكر عليه عبا
قد خللها فقال النبي صلى الله عليه وسلم انفقوا ماله على قبل
فتح مكة قال فان الله تعالى يقرأ عليه السلام ويا مكرم بانقول
له اراض انت عني في فرك هذا فاقام ابو بكر رضي الله تعالى عنه
فقال انا عن رب راض انا عن بقي راض ثلاثا ومناقبه رضي الله
غير منحصرة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرمه ويجله و
يعرف اصحابه بمكانه ويشني عليه في وجهه واستخلفه في

في الصلوة وكان هو الخليفة حقا بعده صلى الله عليه وسلم فقام
مقامه على اتم الوجوه واكملها مع من كان فيه من الحزن العظيم
بسبب موت النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يزل يزداد
كدا وحزنا الى ان مات حتى قبل ان ذلك كان سبب
موته وكانت خلافة سنتين ثم توفي سنة ثلث
عشر من الهجرة وهو ابن ثلاث وستين سنة على الصحيح رضي الله عنه
ومن بعده الفاروق **لا يشني فضله فقد كان للاسلام خصالا مشيدا**
لقد فتح الفاروق بالسيف عنوه جميع بلاد المسلمين ومهيدا
واظهر دين الله بعد خفائه واطفاء نار المشركين وحمل
يعني ان الثاني لابي بكر في الفضيلة هو العر الفاروق
رضي الله عنهما دلت على ذلك الادلة ونقل الاجماع عليه
وما تقدم نقل عن محمد ابن الحنفية يشهد له واقفوا
على تسميته بالفاروق عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
وقد قال صلى الله عليه وسلم لو كان بعدي نبي لكان
عمر رضي الله عنه انه قال ان الله تعالى جعل الحق على
عمر وقليه وهو الفاروق فرق الله به بين الحق و
الباطل وفضائله الثابت في الصحيحين عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم مشهورة عهد اليه ابو بكر رضي

عنهما في الخلافة بعد ان شأورا اعيان الصحابة فاستأروا
به فعند ذلك منقبة من مناقب ابي بكر رضي عنه حسنة
من حسناته قال عمر رضي الله عنه اعز الاسلام واذل الكفر
وجيش الجيوش وفتح البلدان كما اشار الناظم الى ذلك بقوله
فقد كان للاسلام حصنا مشيدا الى اخر كلامه يريد
انه كان للاسلام بمثابة الحصن المبنى المشيد اي بالحصن
وقوله انه فتح جميع البلاد المسلمين كانه على سبيل المبالغة
بكثرت ما فتحه من البلاد كالشام والعراق ومصر والجزيرة
واذربيجان وبلاد فارس وغيرها وورد عن حذيفة
رضي الله عنه انه قال لما اسلم عمر كان للاسلام كالرجل
المقبل لا يزداد الا قرب فلما قتل كان للاسلام كالرجل
المدير لا يزداد الا بعدا وورد ان جبرائيل عليه السلام نزل
عند اسلامه وقال يا محمد استبشر يا اهل السماء باسلام
عمر وتقاضيل ذلك اشهر من ان تذكره اكثر من ان تحصر
هو احد اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم اول
من سعى امير المؤمنين كانوا يقولون له اولا خليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم عدلوا عن هذه العبادة لطولها
فقالوا امير المؤمنين فام بالخلافة رضي الله تعالى عنه اتم

القيام وجاهد في الله حق جهاده الى ان توفاه شهيدا آخر
سنة ثلاث وعشرين وهو ابن ثلاث وستين سنة
على الصحيح نظم نظم نظم نظم نظم نظم
وعثمان ذي النورين قد مات صائما وقد قام بالقران دهره فقيدا
وجهره جيش العصر بحاله يوما بلما ووسع للمختار الصريح سجدا
وبايع عنه المصطفى لبثما له مبايعة الرضوان بحقوا شهدا
يعني من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عثمان ذي النورين
وسمي بذلك لانه تزوج ابنتين رسول الله صلى الله عليه وسلم
فتزوج اولاهن قبل النبوة رقية وماتت عنده بعد ان ولدت
له غلاما فسماه عيد الله ثم تزوج اختها ام كلثوم فماتت عنده
ايضا ولم تلد له وقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان لي
ابنة ثالثة لزوجتها عثمان وهذا من الفضائل الخاصة
به رضي الله عنه فانه لا يعرف احد تزوج ابنتين النبي
صلى الله عليه وسلم واستشعر كلام الناظم بانه التالي لعمر رضي
عنهما بالفضيلة وانه مقدم على علي رضي الله عنهما والاكثر من
من اهل السنة على ذلك ومنهم من فضل عليا عليه وقد
ذكر الخطابي ان سفياك الثوري حكاه عن اهل السنة
من اهل الكوفة وحكى عن اهل السنة من اهل البصرة تفضيل عثمان

ف قيل له فما تقول قال انا رجل كوفي ثم ان سفيان رجعا اخوا
الى تقديم عثمان وفعل عن الامام مالك التوقف ومال اليه
امام الحرمين قال القاضي عياض ويحتمل ان يكون الكف عن
ذلك لما كان شجر فيه من الاختلاف والتعصب وفضائل
عثمان رضي الله عنه كثيرة ذكر الناظم منها نبذة فمنها كثرة
صيامه وفقد ورد انه كان يصوم الدهر ويقوم الليل
الا جمعة من اوله وعن ابن عمر رضي الله عنهما ومنها انه
في قوله تعالى امن هو فانتا انا الليل ساجدا او قائما
يخذروا الاخرة ويرجو رحمة ربه قال هو عثمان رضي الله
عنه ومنها انه جهز جيش العسرة بماله وذلك في غزوة
تبوك في زمان عسرة من الناس وجذب من البلاد
مع قلت الظهر على ان العسرة كانوا يتعقبون على البعير
الواحد مع قلت الزاد والماء وشدت الحر حتى كادت
اعناقهم تنقطع عطشا فسمى جيش العسرة وكان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قل ما يخرج الى غزوة كني عنها واظم
خلف ما يظهر للناس الا هذه القروة فانه بينها لهم بعد
المشقة وشدة الزمان الرومان على النفقة والخلان في
سبيل الله وقال من جهز جيش العسرة وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قاله

٣٢
فلك الجنة فحمل رجال من اهل الفنا واحتسبوا وانفقوا عثمان
في ذلك نفقة عظيمة لم ينفق احد مثلهما حتى قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما ضر عثمان ما عمل بعد هذه مرتين قال
اللهم ارض عن عثمان فاني فاني عن ارض ومنها انه وسع المسجد
للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فاستسع المسجد لما ضاق
باهله قال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة الى فلان
يخير منها في الجنة فاشترى ارضي الله عنه من ماله بعشرين
او خمسة وعشرين الفا وزادها في المسجد ومنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم بايع عنه بشماله بيعة الرضوان فقد ورد
ان النبي صلى الله عليه وسلم لما امر ببيعة الرضوان التي كانت
تحت الشجرة كان قد بعث عثمان الى اهل مكة يباع الناس
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان عثمان في حاجة الله و
رسوله فضرب احدي يديه الاخرى فكانت يده صلى الله
عليه وسلم لعثمان خير من ايديهم لانفسهم وله رضي الله عنه
خصايص كثيرة جدا لا يشا ركه فيها احد غيره ومنها انه
ابلى فصير وفاء بالعهد الذي كان بينه وبين النبي
صلى الله عليه وسلم ثم قتل مظلوما وهو صائم وقال بعد
ما قتله اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم البارحة

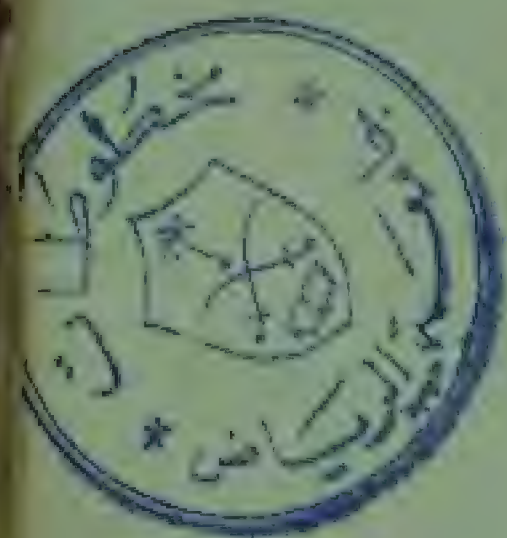
في المنام وابوبكر وعمر فقال اصبر فانك قفطرنا معنا القابله ثم
دعا بدعاء ودعا بمصحف ففتح فقتل وهو بين يديه رضي الله
عنه وكان ذلك في سنة خمسة وثلاثين بعد ان حصر
في داره عشرين يوماً وقيل اكثر وكان سنة تسعين او
قرباً منها على اختلاف فيه والله اعلم **في شظية**
ولا تشني صهر المصطفى وابن عمه فكان جبراً للعلوم مستدداً
وافداً رسول الله حقاً بنفسه **عشية لما بالفراس** توسداً
ومن كان مولاد النبي محمداً **على له بالحق مولا ومحبداً**
الكلام في هذه الابيات في مناقب علي رضي الله عنه وقد سبق
بيان مرتبته في الفضيلة مع عثمان رضي الله عنهما وبيان فضائله
كما اشار الفاظم اليه انه زوج لسيدة نساء العالمين فاطمة
بنت رسول الله المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم وابن عمه و
ان كان كثير العلوم مقدماً في فتونها وروى عنه انه قال
قلت يا رسول الله اوصيني فقال قل بي الله ثم استقم قال
قلت بي الله وما توفيني الا بالله عليه توكلت واليه انيب
فقال فهيك العلم يا ابا الحسن والاحياء في ذلك مشهورة و
المفضلات التي سألها كبار الصحابة فيها ورجعوا الى فتواه
واقواله كثيرة مشهورة ومن فضائله رضي الله عنه انه قد

رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه حين اتفقت
قرش على قتله فاخبر جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
وقال له لا تبئ هذه الليلة على فراشك الذي ثبت عليه
فلما كان الليل اجتمعوا بانهم يرصدونه حتى يخرج فيقتلوه
كما ذكره بعض اهل السير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعلي ابن ابي طالب رضي الله عنه ثم على فراش ولشج برداي
على هذا الاخضر فتم فيه وابنه لمن يصل اليك شيء تكرهه
منهم وخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اخذ الله
على بصارهم فلا يروونه ثم جعلوا يطلعون فيرون على الفراش
مستجيباً **بيرو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون والله**
ان هذا المحمداً نائماً على برودة فلم يرجو ذلك حتى اصبحوا
فقام على عن الفراش وخيبرهم الله تعالى وكان مما اترل من
القرآن في ذلك اليوم واذ يكرهوا بك الذين كفروا اليثوبك
او يقتلوك الآية واسار الناظم بقوله فمن كان مولاد النبي
محمداً على له بالحق مولى الى اخره الى ما ورد في الحديث الصحيح
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كنت مولاه فعلي مولاه
قال الشيخ محي الدين النووي معناه عند علماء هذا الشأن وعليهم
الاعتماد في تحقيق ونظائره من كنت ناصره ومولاه ومحبته و

امره الله به على لسان جبرائيل عليه السلام وما ورد من
اعتناق الرقاب وبذل الاموال في سبيل الله عز وجل ما
ثورة مشهورة فقال الناطم وكان ابن جراح الى آخره اما
ورد في الصحيحين عن انس رضي الله عنه قال قال رسول
صلى الله عليه وسلم ان لكل امة امين وامين الامة ابو
عبيدة ابن الجراح فلذلك قال عمر رضي الله عنه ان ادركني
اجلي وابو عبيدة حتى استخلفه فان الله عز وجل لم
استخلفه على امة محمد صلى الله عليه وسلم قلت اني سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل امة امين وامين
هذه الامة ابو عبيدة واتفق وفاته مع عمر رضي الله عنهما
وعشرة مناقبه انه قتل اباه يوم بدر خيرة على الدين
فقد ورد ان اباه الجراح جعل يتصد ابو عبيدة بحمل
عنه فلما اكثر قصده ابو عبيدة فقتل فانزل الله تعالى
فيه لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من
حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابنائهم واولادهم
او اخوانهم الآية
وورد انه قيل لم قتله يقول ما لا اقدر على سماعه رضي الله عنه
ولا يشين في صحبة اهل بيته وانصاره والتابعين على الهدى
فكلام الاله عليهم السلام وانشى رسول الله ايضا واكد

فلذلك عبدا

فلذلك عبدا رخصيا فتعدي فويل وويل في الوري لمن عتدا
فجب جمع الال والصحب يذهب عذابهم ارجوا النعيم المؤبدا
قال الله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والا
نصار والذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه
الاير وقال تعالى يوم لا يجز الله النبي والذين امنوا
معه نورهم ليسعى بين ايديهم وغير ذلك من الايات
الشاهدة بفضلهم كما تقدم وقال النبي صلى الله عليه وسلم
الله الله في اصحابي لا يتخذوهم عرضا من بعدي فمن خافهم
فحبني احبهم ومن ابغضني ابغضهم ومن اذاهم فقد
اذا في فقد الله فيوسك ان ياخذهم وما نقل من
مناقبتهم واثارهم في القران والسنة فهو لا يخفى على من
له ادنى بصيرة فالواجب على كل مسلم تعظيمهم وذكرهم والا
نظروا على محبتهم وكيف لا وكانت لجايائهم الجهاد في اقامة
الدين وثانيها حفظهم القران والسنة وادلهما على التابعين
فهم قام الدين وبدلوا بادهم حفظ وبه حفظوا وحضايصهم
وعلمهم ومعارفهم لا يحيط بعشرها وصف واصف
فينبغي ان يجعل محبتهم وسبيلة الى الله عز وجل ويتخذ
احوالهم وسيرهم نصب عينيه ليفوز بالحق وورد ان



ان النبي صلى الله عليه وسلم قال المروءع من احب لاسيما الشجين
ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم
انه قيل للحزب ابي بكر وعمر سنده فقال لا بل فريضه وعن
مالك ابن انس انه قال كان السلف يعلمون اولادهم حب
ابي بكر وعمر رضي الله عنهما كما يعلمون السورة من القرآن الوافقه
فجهلهم سلكوا خلاف هذا الطريق وتفرقوا على هواه وبدع
بحسب ما ادت اليه ادا هم فاسدة وافضت اعراهم
الكاسدة فلهذا منع الناظم من اتباع طريقهم فقال فلا
تلك وافضنا الى اخره عصمنا الله عن زيغ الظالمين وجعلنا
للهدا متبعين وحشرنا مع الذين انعم عليهم من النبيين
والصديقين والباقي قول الناظم باقي صحيح بقرا بالسكون
وان كان حقها النصب لكونه مفعولا مراعات لوزن
الشعر وكذا هزله اهل في قوله واهل بيته فقرا بالاجل
الوزن وان كانت هزة فقطع والله اعلم بالصواب نظم
ونسكت حوب الصحابة فالذي جرابينهم كان اجتهاد مجرودا
فقد صح في الاخبار ان قتيلهم **وفاتهم في جنة الخلد خلدوا**
قد استقرت اراء المحققين من العلماء على ان البحث عن احوال
الصحابة رضي الله عنهم وما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة

ليس من العقائد الدينية والقواعد الكلية ولا ينفع بالدين
بل يضر باليقين فلنسكت عن الخوض في ذلك وما نقل
عنهم من الحروب والفتن فله محامل وتاويلات قال بن دقيق
العبد في عقيدته وما نقل فيما شجر بينهم واختلفوا فيه فتنه
ما هو باطل وكذب فلا يلتفت اليه وكما صححنا اولناه على حسن
التاويلات وطلبنا المخارج لان الثنا عليهم من الله ساقى
وما نقل محتمل للتاويل والمشكوك لا يبطل بالمعلوم وقد جاء
في الحديث الصحيح ان عبد الخاطب ابن ابي بليغ رضي الله
عنه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لشكوا حاطبا النار
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت لم يدخلها فانه شهيد
بدار والحديث ورد ايضا في الحديث الصحيح في قصة
حاطب المذكور لما اخبر قري بعض امر رسول الله صلى الله عليه
ثم اعتذر فقبل النبي صلى الله عليه وسلم عذره قال عمر رضي الله عنه
وعني اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه شهيد بدار وما يدريك لعل الله عز وجل اطلع
على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال بعض
الائمة كفى بهذا الحديث مغطال الشان الصحابة رضي الله
عنهم وكافا كل لسان عن القول وما نعا كل قلب عن التهمة

وباعتنا على ذكر محاسنهم وان الحامل لهم على تلك الوقائع انما
هو امر الدين انتهى فاجرا بينهم كان على سبيل الاجتهاد
والمجتهد مثاب وان كان خطبا كما ورد في الحديث ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال من اصاب له اجران ومن اخطأ
فله اجر وقد قال الامام الشافعي رضي الله عنه ذلك دماء
طهر الله ابد بنا عنها فلا يلوث السنن بها واسئل الامام
احمد ابن حنبل رضي الله عنه عن امر علي وعائشة رضي الله عنهما
فقال امة قد خلة لها ما سبت ولكم ما كسبتم ولا تستلوك
عما كانوا يعملون ومن ذكر شيئا من وقائعهم فلذلك لا اجد
صون الادهان السليم عن التدليس بالعقائد الردية التي
لوقعها فيها حكايات لبعض الروافض ورؤياتهم وثانيها
ابتناء بعض الاحكام الفقهية في باب البغاة عليها اذ ليس
في نصوص يرجع اليها ولهذا قال الشافعي رضي الله عنه لولا
على لم تغرق السيرة في الخواارج ونقل الامام ابي حنيفة
رضي الله تعالى عنه الصالح هذه العبارة والله اعلم بالصواب نظم
فهذا اعتقاد الشافعي امامنا **وما لك نعمان ايضا واحمدا**
من يعتقده كله فهو مؤمن ومن راع عنه جاحدا قد هودا
فيارت بلغهم جميعا حبه مجودة تشلوا سلاما محمدا

خير الله

٢٧ وحصل للامام الشافعي برهنة واستكن في الفردوس قصر امشيدا
فقد كان بحر العلوم او غارفا احكام دين الله ايضا وسيدا
اشار الى ذلك ما ذكره في هذه العقيدة ما اتفق عليه الامة
الاربعة المذكورون رضي الله عنهم فكل منهم على الحق وان كان
قد وقع الخلاف بين الشيخ ابي الحسن الاشعري شيخ اهل السنة
من الشافعية وبين الامام ابي حنيفة في مسائل اخرى من
اصول الدين لكنها يسيرة تقضى تكفيرا ولا تبدعيا بل
كل منهما على صراط وقد نظم الشيخ تاج الدين السبكي رحمه الله
تعالى هذه المسائل المختلفة فهي ابيات فائقه ذكرها في
آخر كتابه المسما بالمشهور في شرح الاستاذ ابي منصور
ترك نقلها هنا ايتار الاختصار ونقطة ماله في عباد
الناظم بقراءة بمعنى المصروف ضرورة الشعر بناء على مذهب الكوفيين
وبعض البصريين وان منعه الباقون ولكل من الفريقين
حجج مذكورة في علم النحو وبقية الابيات ظاهرة المعنى فليست
بذكر شيء يسير من احوال الامة الاربعة رضي الله عنهم تبركا
بهم فالامام الشافعي رضي الله عنه فهو ابو عبد الله محمد ابن
ادريس المطلبى مجتمع نسبته مع نسب النبي صلى الله عليه
وسلم في عبد مناف ويقال له الشافع احد اجداده ولد

رضي الله عنه ^{بجملته} فجرة سنة خمسين ومائة ثم حمل الى مكة و
هو ابن عشر سنين ونشأ بها واذن له بالفتوى و
ابن خمس عشر سنة واقاويل اهل عصره في ترجمة مشهور
وفضائله رضي الله عنه محصورة وقد اكثر العلماء من المتقدمين
والتأخرين من التصنيفات فيها توفي سنة اربع
ومائتين وهو ابن اربع وخمسين سنة واما الامام
مالك رضي الله عنه فهو ابو عبيد الله مالك ابن النضر الا
صحبى ولد سنة خمس ولشيعين واشتهر بفقه وعظم
في النفوس وقعه واجتمعت العلماء على امامته وجلالة
والادعان له في الحفظ والتثبت وتعظم حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي سنة تسع
وسبعين ومائة وقيل في سنة ولادته غير ما تقدم
واما الامام ابو حنيفة رضي الله عنه فهو النعمان بن
ثابت ولد سنة ثمانين وهو من التابعين كان
من الفقه والورع وملازمة العبادة على جانب عظيم
قال سفيان ابن عيينة ما مقلت عينا ي مثل ابي حنيفة
توفي سنة خمسين ومائة وهي السنة التي ولد فيها
الامام الشافعي كما تقدم ويقال ايضا انه مات يوم

ولادة

يوم ولادته لكن قال البيهقي لم يثبت اليوم واما الامام
احمد رضي الله عنه فهو ابو عبد الله احمد ابن محمد حنبل الشيباني
ولد سنة اربع وسنين ومائة وقال قتيبة لو ادرك
احمد عصر الثوري ومالك والاوزاعي والليث ابن سعد
لكان هو المقدم فقبل له قضا احمد الى التابعين قال
الى كار التابعين من نقل ذلك الشيخ ابو حنبل الشيرازي
في طبقاته توفي رضي الله عنه سنة احدى واربعين
ومائة ولكل من الائمة الاربعة مناقب لا تحصى
وفضائل لا تستقصى وفقنا الله لا يتبع طريقهم
وامن علينا من بركتهم **قال الشيخ نظم نظم نظم**
فنسل ربنا ان ثبت ديننا بدينه علينا ويهدينا الصراط لمن هدى
ويغفر عنا منة وتكرما ويحشرنا في زمرة المصطفى غدا
وخير الامام الشافعي حجة واسكنه في الفردوس قصرا مستقرا
لقد كان بحر العلوم عارفا باحكام دين الله ايضا وسيدا
عليه صلوة الله ماهية القبا وما ناع طيرا فوق عفن مفرد
ختم الناظم هذه القصيدة بدعاء يناسب ما كان يصدر
بيانه والصراط هو الطريق الواضح الذي لا عوج فيه ولمزمنة
بضم الزاء الجماعة من الناس والمراد بالمصطفى هو سيدنا

فما اشارت العرش كما يشاء وما الايشاء لا كان في الخلق حيا
وتؤمن ان الموت حقا وانتا سنبعث حقا بعد موتنا عدا
وان عذاب القبر حقا وانه على الروح والجسد الذي في القبر
ومنكرهم ثم النكير بصحة هما يسئلان العبد في القبر مقعدا
وميزان ربّي والصراط حقيقة وجنة والنار لم يخلقا سدا
وان حساب الخلق حقا وانه كما اخبر القرآن عنه وشهدا
وحوض رسول الله حق اعدّه له الله دون الرسل ماء مبردا
وليشرب منه المؤمنون كلهم منه كاسا لم يجد بعده صدا
ابا ريقه عدد النجوم وعرضه كبصره وصنعا في المسافة حددا
ولشهدان الله ارسل رسوله الى خلقه يهديهم كل من هدا
وان رسول الله افضل من مشي على الارض من اولاد ادم وعدا
وارسله رب السموات حمدا الى الثقلين الجن والانس مشدا
واسرى به ليلا الى العرش فعه وادناه منه قاب قوسين مقعدا
وخصص مهيأ ربنا بكلامه على الطور ناداه فاسمعه الله
وكل نبي خضه برسالة فضيلة وخصي برؤياه النبي محمد
واعطاه في الحشر الشفاعة مثل ما روي في الصحيحين الحديث وسند
فمن شك فيها لم ينالها ومن يكن له قد فاز فوزا واسعدا
ولشفع بعد المصطفى كل مرسل لمن عاش في الدنيا وما مؤجدا

ومن

وكل نبي شافع وشفع وكل ولا في جماعته عدا
ويغفر ذنوب الشريك في الدنيا ولا مؤمن الا له كافر فدا
ولم يبق في نار الجحيم مؤجدا ولو قتل النفس الحرام فمدا
ولشهدان الله خص رسول الله باصحابه الابرار فضلا واتيدا
فهم خير خلق الله بعد انبيا بهم يقندي في الدين كل من قندا
وافضلهم بعد النبي محمد ابو بكر الصديق ذا الفضل اجودا
لقد صدق المختار في كل قوله وامن قبل الناس حقا ووحد
وافداه يوم الغار طوعا بنفسه وواساه في الاموال حتى تجردا
ومن بعده الفاروق ولا شفي فقد كان للاسلام حضا مشيدا
لقد فتح الفاروق بالسيف عنوة جميع بلاد المسلمين ومهيدا
واظهر دين الله بعد خفائه واطفاء نار المشركين وحمدا
وعثمان ذو النورين قد مات وقد قام بالقران دهره تهيدا
وجهه جيش العسرى وما بماله ووسع للمختار والصحبة مسجدا
وبايح عند المصطفى بشماله مبايعة الرضوان حقا واشهدا
ولا شفي اصهر المصطفى وابنه لقد كان حبرا للعلوم مسددا
وافد رسول الله حقا بنفسه عشية لما بالفراس قوسدا
ومن كان مولاه النبي لقد عدا على له بالخلق مولا وفجدا
وظلحتهم ثم الزبير وسعدهم كذا وسعيد بالسعادة اسعدا

فما شارب العرش كما يشاء وما لا يشاء لا كان في الخلق ^{حدا}
وتؤمن ان الموت حقا واتنا سنبعث حقا بعد موتنا غدا
وان عذاب القبر حقا وانه على الروح والجسد الذي في الحد
ومنكرهم ثم النكير بصحة هما يسئلان العبد في القبر مقعد
وميزان ربّي والصراط حقيقة وجنة والنار لم يخلقا سدا
وان حساب الخلق حقا وانه كما اخبر القرآن عنه وشهدا
وحوض رسول الله حق اعدّه له الله دون الرسل ماء مبردا
وليشرب منه المؤمنون كلهم منه كاسا لم يجد بعده صدا
ابا ريقه عدد النجوم وعرضه كبصره وصنعا في المسافة حددا
ولشهدان الله ارسل رسله الى خلقه يهديهم كل من هدا
وان رسول الله افضل من مشي على الارض من اولاد ادم وغدا
وارسله رب السموات حمدا الى الثقلين الجن والانس مرشدا
واسرى به ليلا الى العرش ^{فعله} وادناه منه قاب قوسين مقعدا
وخصصه من رتبنا بكلامه على الطور ناداه فاسمعه الله
وكل نبي خصه برسالة ^{بفضله} وخصه برؤياه النبي محمد
واعطاه في الحشر الشفاعة ^{بفضله} روي في الصحيحين الحديث وان
فمن شك فيها لم ينالها ومن يكن له قد فاز فوزا واسعدا
وليشفع بعد المصطفى كل مرسل لمن عاش في الدنيا وما مؤجدا

وكل نبي شافع ومشفع وكل ولا يؤمن الا له كافر فدا
ولم يبق في نار الجحيم موحد ولو قتل النفس الحرام تقيدا
ولشهدان الله خص ^{رسوله} باصحابه الابرار فضلا وايدا
فهم خير خلق الله بعد انبيا بهم يقدي في الدين كل من قيدا
وافضلهم بعد النبي محمد ابو بكر الصديق ذا الفضل اجودا
لقد صدق المختار في كل قوله وامن قبل الناس حقا ووحد
وافداه يوم الغار طوعا بنفسه وواساه في الاموال حتى تجردا
ومن بعده الفاروق ^{فضله} فقد كان للاسلام حضا مشيدا
لقد فتح الفاروق بالسيف عنوة جميع بلاد المسلمين ومهيدا
واظهر دين الله بعد خفائه واطفاء نار المشركين وحمدا
وعثمان ذو النورين قد مات وقد قام بالقران دهره تهجدا
وجهر جيش العسري وما بماله ووسع للمختار والصحب مسجدا
وبابع عند المصطفى بشماله مبايعه الرضوان حقا واشهدا
ولا تشنى اصهر المصطفى وابنه ^{بفضله} لقد كان حبرا للعلوم مسجدا
وافدا رسول الله حقا بنفسه عشية لما بالفراش توسدا
ومن كان مولاه النبي لقد عدا على له بالخلق مولا ومنجدا
وطلعتهم ثم النير وسعدهم كذا وسعيد بالسعادة اسعدا

وكان ابن عوف باذل المال منفقاً . وكان ابن جراح اميناً مؤيداً
 لقد بشر الهادي من الصحبة عشرة . وجنات عدن كلهم قدرة على
 عتيق سعيد بعد عثمان طلحة . زبير ابن عوف عامر عمر على
 ولا تشي با في صحبه اهل بيته . وانصاره والتابعين على الهدا
 فكلهم اثني لاله عليهم . واشي رسول الله ايضا والهدا
 فلاتك عبد رافضيا فتعتدي . فويل وويل في الودي لمن اعتدا
 فحب جمع الال والصحبة من ههنا . غدا بعد ارجوا النعيم المؤبدا
 ولشكت حرب الصحابة فالذي . جوا بينهم كان اجتهاد مجردا
 فقد صرع في الاخبار ان قتلهم . وفاتلهم في الجنة الخلد خلد ا
 فهذا اعتقاد الشافعي امامنا . ومالك والنعمان ايضا واحدا
 فمن يعتقده كله فهو مؤمن . فذاع فيه جاحدا قد يقدرا
 يارب ابلغهم جميعا محبة . مباركة تتلوا سلاما مجرورا
 وحضرا امام الشافعي حجة . واسكنه الفردوس قصر امشيدا
 لقد كان بجرال للعلوم وعارفا . باحكام دين الله ايضا وسيدا
 فتسأل بني ان يثبت ديننا . علينا ويهدينا الصراط لمن هدا
 ويعفو عنا سنة وتكرما . ويجشرونا في زمرة المصطفين غدا
 عليه صلوة الله ما هبت الصبا . وما ناع طير فوق عصف مفرقا

